

الطريقة الختمية في السودان

١٨٨١ - ١٩٥٥



طارق أحمد عثمان

A/12/218

زورنا في
الفيس بوك

المرتضى
مكتب السودان

www.facebook.com/sh143a

الطريقة الختمية في السودان

١٨٨١ - ١٩٥٥



طارق أحمد عثمان

A/12/218

A/12/218.8

بسم الله الرحمن الرحيم
جامعة افريقيا العالمية
مركز البحوث والدراسات الافريقية

التاريخ: ٢٠/١٠/١٩٩٧م

تصدير الاصدار :

من مفارقات المجتمع السوداني ، الانفصام بين افكار رجال الدعوة والاصلاح من امثال السيد الميرغني الكبير والامام المهدي والاجيال التي خلفتهم وحاولت أن ترثهم وتستخدم مقومات زعامتهم الفكرية والروحية وراء المجد الاقتصادي والسياسي . وكل حركة نهضة في السودان تبدأ بنواة روحية وفكرية ثم تنمو شجرة ضخمة بشمار شهيبة ، فيحسب الخلف أن غاية المراد النقاط ثمار الشجرة دون بقية الناس ، ناسين انه حين يشتد عطاء الشجرة تكون ساعة ذبولها قد دنت وان المطلوب تجديد العطاء ، بتجديد الغرس علي ذات المقومات الروحية والفكرية ولكن هيهات إذ ليس فيهم من طاقات العطاء . وليس معهم من مدد الفكر والروح ما يرشحهم لذلك .

وحينما ولدت الحركة السياسية المعاصرة في السنوات ، كان من حسن الطالع ، أنها ولدت مشدودة بل ومتحالفة مع بقايا رموز حركات التجديد الديني من ختمية وانصار وغيرها من الوان الفكر الديني ولكن كان هذا التحالف لا يتركز علي ذات المقومات التي استندت عليها تلك الحركات وخالفها شيء . من تعجل كسب الحياة الدنيا والانتهازية السياسية - نشأ الواقع السياسي متدثراً بدثار الطائفية ولكنه كان في جوهره متمرداً عليها وكان جل غرضه استخدامه - إذ كان الواقع الجديد ، جاهلاً بتاريخ السودان الثقافي وغير منتبه لجذور النهضة ومرتكزات التقدم القائمة علي المقومات الفكرية والروحية لذا فإن حركة النهضة ولدت ضعيفة وضاع الارشاد الديني واصبحت الحقيقة الدينية مجرد تهويمات وطقوس وولاء لبيوت ، مما أدى إلي غياب تراث السودان الديني واهمال تراثه التجديدي .

مستصحبين كل ذلك ، تحجب هذه المحاولة لنفض الغبار ونفض ماتراكم وحجب تاريخ السودان وذلك بروصل الحاضر بالماضي بكشف الغطاء عن تاريخ واحدة من اهم الجماعات الإسلامية في هذا البلد وهو تيار الختمية الذي وضع جذوته السيد الميرغني الكبير ويمكن ملاحظة امرين وهما : أن حركات التجديد الديني في القرن التاسع عشر اخذ نفوذها يتلاشي وسط الصفوة ووسط المتعلمين بينما لاتزال الجماعات الريفية علي ماهي فيه من فقر وجهل مستمسكة بعواطف شديدة تجاه رموز هذه الحركات - ففي اصقاع الشرق واطراف كسلا تقطع النساء عشرات الاميال ويأتين مجهنات متعبات من اجل حفنة من تراب مزارات السادة الميرغنية ، كما أن ثقافة النساء المجهنات والفقيرات اللاتي يبعن السمن او ينسجن السعف لا تتعدي ايمان العجائز برموز هذه الطوائف . والمسح العام يكشف أن الولاء لطريق هؤلاء الرجال أصبح مرتبطاً بالجماعات الأقل غوا والجماعات التي لم تلق حظاً من التعليم النظامي مع استثناءات هنا وهناك .

دخل السيد الميرغني الكبير هذه البلاد شاباً صغيراً في عشريناته ولكنه كان يحمل هما كبيراً وروحاً وثابة وقلبا واسعا إتسع لقضايا نشر الدعوة والتعرف علي قضايا مستضعفي العالم الإسلامي - وقد غرس غرس الطريقة

والارشاد . ولكن يا حسرتاه لم يجد هذا الزرع من يتعهد بالسقيا والمتابعة ومهما يكن ، فإنَّ جلَّ رجل الاصلاح والدعوة في السودان ، بدأوا مشاريعهم الدعوية والروحية وهم في مقتبل العمر ، فالمهدي الذي ملأ الدنيا وشغل الناس مات ولم يتجاوز الاربعين والميرغني بدأ دعوته ولم تتجاوز سنه واحد وعشرين عاما وفي مثل ظرفنا الحالي نحتاج للشباب إذ ظروف السودان الصعبة تحتاج لعزم وإرادة وهمة الشباب واي مشروع إسلامي لا يستند لي الشباب ولا يثق بالشباب ولا يقوم علي الشباب فإن شجرته سرعان ما ستذبل .

ومهما يكن ، فإن هذه الدراسة محاولة جادة للتنقيب في تاريخ الحركة الإسلامية في القرن التاسع عشر - من المأمول أن تستفز جهود الباحثين لمزيد من العمل والتنقيب في تاريخ ومغزي العمل الإسلامي في هذه الحقبة من المأمول أن تساعد مثل هذه الدراسات الجيل الجديد علي علي التعرف علي قضايا الدعوة وتاريخ الحركة الإسلامية ، حتي يستطيع أن يضيف اضافاته الي هذا الرصيد والله ولي التوفيق ..
والسلام

د . حسن مكّي

صباح الاثنين ٢٠ اكتوبر ١٩٩٧م الموافق ١٨ جمادى الآخرة ١٤١٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

جامعة افريقيا العالميه

مركز البحوث و الدراسات الافريقيه

قسم الدراسات الافريقيه

الدراسات العليا

بحث بعنوان :

طائفة الختميه و دورها الدينى و السياسى فى السودان

فى الفتره من ١٨٨١ - ١٩٥٥ م

لنيل درجة الماجستير

أعداد الطالب

طارق أحمد عثمان

اشراف الدكتور

حسن مكى محمد أحمد

العام الدراسى ١٩٩٦ / ١٩٩٧

مكتبة جامعة افريقيا العالمية الخرطوم

SOURCE المصدر

LOCATION مكان

CLASS NO. A(12)218-8 رقم التصنيف

ACC NO. 3010 رقم التسجيل

ط, ن

شكر و عرفان

جدير بي وأنا أقدم دراستي هذه ان اشكر شكراً لازماً استاذي الدكتور / حسن مكي محمد أحمد ، الذي رعى هذه الدراسة ونهض بعن الاشراف عليها و ما يلحق بالاشراف من متابعة و مراجعه و تصحيح . وقد عمل جاهداً على تسديد الخطى و تقويم السير فجزاه الله خيراً على ما بذل وقدم .

كما اننى أفيض ايات الحمد والثناء على فضيلة العالم الكبير الشيخ / حسن محمد الفاتح قريب الله ، سليل البيت الطيبى الطاهر ، ومرشد الجماعة السمانيه لما أظهره من اهتمام و عنايه .

واسوق الشكر الوافر للاستاذ الجليل الدكتور / على صالح كرار القيم على دار الوثائق المركزيه ، والذي وقف الى جنبى معينا ومرشداً ومشجعاً لا يبغي فى ذلك سوى المثوبه وحسن العقبى عند الله . واشكر ايضاً السيد احمد بن محمد عثمان الميرغنى على اريحيته وحسن استقباله وعظيم تعاونه .

أعترف كذلك بالعنايه الكبرى التى وجدتھا عند اخوانى واساتذتى فى مركز البحوث والدراسات الافريقيه من بين هؤلاء الدكتور عبدالرحمن أحمد عثمان ، و الاستاذ عبد الله احمد سعيد مسجل المركز والاستاذ الفاضل الناصر ابوكرووق ، واشكر ايضاً الذين اسهموا فى اخراج هذا البحث بصورته النهائيه .

اما الذين قصر بي اللفظ والظرف ان اتناولهم بالذكر والاشلاه فإننى اسأل الله ان يجزيهم عنى خير الجزاء ، وان يعطيهم جراً ما قدموه من جهد صادق ، وفضل مخلص ، صفحا و عفواً ومغفرة . هو التقدير الحليم . والحمد لله رب العالمين .

فهرست الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
I	١/ شكر و عرفان
II	٢/ فهرست الموضوعات
III	٣/ بين يدي البحث
١	٤/ المقدمة : بواكير الدعوة الاسلاميه فى السودان
١	أ - دخول الاسلام الى السودان
٦	ب - العلماء
٩	ج - الطرق الصوفيه
١٥	٥/ الفصل الاول: الختميه نشأتها و تطورها و أهم معتقداتها
١٦	المبحث الاول: نشأة الختميه و تطورها
٤٤	المبحث الثانى: الاصول الفكرية للطائفة و أهم تعاليمها
٦٥	٦/ للفصل الثانى : الختميه و الدوله المهديه
٦٦	المبحث الاول : المهديه و الطرق الصوفيه
٧٩	المبحث الثانى : الختميه و الدوله المهديه
٩١	٧/ الفصل الثالث : الختميه و الحكم الثنائى الى الاستقلال
٩٢	المبحث الاول : الختميه و الحكم الثنائى
٩٩	المبحث الثانى : الختميه و قيام الاحزاب السياسيه و تطورها
١٢٤	٨/ خاتمة البحث

الملاحق :

- ١٢٨ ٩/ ملحق رقم (١) اجازة السيد محمد عثمان (الختم)
- ١٣١ ١٠/ ملحق رقم (٢) اجازة السيد على الميرغنى
- ١٣٣ ١١/ ملحق رقم (٣) سلسله نسب السيد محمد عثمان "الختم"
- ١٣٤ ١٢/ ملحق رقم (٤) بيعة الامام الختم السيد محمد عثمان الميرغنى
- ١٣٥ ١٣/ ملحق رقم (٥) كيفية انتقال المقدمات
- ١٣٦ ١٤/ ملحق رقم (٦) توجيه من السيد محمد الحسن الى اسرة الحمدتياب
- ١٣٧ ١٥/ ملحق رقم (٧) اجازة السيد عبد الله محبوب الميرغنى
- ١٣٨ ١٦/ ملحق رقم (٨) خطاب من المهدي الى محمد عثمان بن محمد الحسن الميرغنى
- ١٤٢ ١٧/ ملحق رقم (٩) مشائخ الطريقه الختميه
- ١٤٢ ١٨/ ثبت المراجع و المصادر

بين يدي البحث

لقد كان إقبالى على دراسة طائفة الختميه و تاريخهم ونقد ارائهم و مواقفهم وتحليلها ، نتيجة للإماع لطيف ، و اشارة موفقة من لدن الدكتور/ حسن مكى الذى أشرف فيما بعد على الدراسه ورعاها بعد ان كانت مجرد فكره .

و الواقع ان تاريخ الختميه يخشى الباحث الامين من تناوله ولا يقدم على ذلك الا بعد تردد و مراجعات عدة و مرد ذلك التخوف يرجع الى ان تاريخ هذه الطائفة مشوب بالسياسه مرتبط بالحكم ووسائطه ، و السلطه وعدتها . لذلك يتعثر على الباحث فى اكثر الاوقات فى مثل هذه الدراسه من ان يحصل على معلومات خاليه من التلغيق او الزياده او التحوير ، و تكثر امامه الآراء التى يغلب عليها الهوى و الميل الحزبى و الطائفى من المعارضين و المؤيدين على حد سواء فيصبح انتقاء الحقيقه المجرده صعب فى مثل هذا الجو الشائر و الامواج المتلاطمه .

هذا لايعنى ان الدراسات العلميه قصرت عن الاحاطه بتاريخ الختميه بل على العكس تماما . فلقد نهض عدد من المؤرخين بعقب الكتابه عن الختميه . من أبرز هؤلاء جون فول و الذى جعل عنوان اطروحته الجامعيه (تاريخ الطريقه الختميه فى السودان) . و نال الباحث على صالح كرار درجة الدكتوراه عن دراسته المتميزه (الطرق الصوفيه فى السودان حتى عام ١٩٠٠ / مع التركيز على منطقه الشايقيه) . هناك ايضا البحوث الجليله التى قلم بها العالم الكبير ابوسليم فى تحقيق تراث الختميه. اصف الى تلك المجهودات القيمه التى بذلت

للتعريف بمدرسة احمد بن ادريس و تعاليمه ، و من اوضح الذين قاموا
بهذه الجهود الدكتور / حسن مكى المتخصص فى شؤون القرن
الافريقى ، و الدكتور يحيى محمد ابراهيم و ايضا الدكتور على صالح
كرار الذى كتب عن طريقه الادريسيه فى السودان.

و للختمية ارث أبى وفكرى ضخم ، و يمتلك الختميه و السمانيه دون
غيرهما ، اكبر قدر من المؤلفات و المصنفات الصوفيه ، مما يدل على
غزارة المادة العلميه التى توفرت عند مشايخ هاتين الطريقتين .

اما بالنسبه لتاريخ الختميه من افواه اتباعها فان اوضح مصنف يظهر
لنا فى هذا المجال ، هو مصنف (الابانه النوريه فى شأن صاحب
الطريقه الختميه) لمؤلفه خليفه الخلفاء أحمد بن أحمد المشهور بابن
ادريس الرباطابى ، و لقد قام بعملية التحقيق الدكتور ابو سليم ، و الكتاب
فيه اشارات واضحه الى طريقة بداية الختميه فى السودان و ارتيريا
وكيف ازدهرت و تنامى عدد اتباعها على يد مؤسسيها الاساسيين فى
السودان محمد عثمان و ابنه محمد الحسن .

و الكتاب على جهة العموم مرجع هام جدا لكل راغب فى الاحاطه
بتاريخ الختميه و فيه معلومات دقيقه و مفصله لا نجدها الا فى هذا
السفر العظيم عن المراغنه و دورهم فى السودان . و لقد اخطأ من قبل
جون فول حينما لم يعتمد على ابن ادريس الرباطابى فى ايراد
للتواريخ و المعلومات ، فهو لم يقف على الابانه . و من هنا تتبع اهمية
هذا المؤلف .

و توجد دراسات اخرى لمعاصرين من امثال الدكتور أحمد محمد أحمد
جلى ، و الذى كتب كتابا تحت عنوان (طائفة الختميه اصولها
التاريخيه و اهم تعاليمها) يتناول هذا الكتاب الختميه مع التركيز على

تعاليمها ومعتقداتها ووزنها بميزان الشرع و معرفة مدى مطابقة هذه الافكار للشريعة الاسلامية ، اما دور الطائفة السياسى و حركتها الدينية، يأتى فى هذا الكتاب بصورة موجزة مع اشارات عامه لابرز سمات العمل السياسى للطائفة . و لاتخلو هذه الدراسة من عيوب و نقص ، و يبدو وكأنها كتبت للنيل من مسارات الختمية و انشطتهم السياسية ، و لقد افاض المؤلف و توسع عند كلامه عن عقائد الختمية و حلل افكارهم تحليللا كبيرا و نسب اليهم عددا من الاراء الفلسفيه . و قد بينت بعض اقوال الدكتور جلى ورددت عليها . و هناك ايضا كتاب اخر لاحد أنصار الختمية هو السيد محمد حامد محمد خير بعنوان (الختمية العقيدة و المنهج و التاريخ) وهو يتكلم بلغة الدفاع و النصرة عن طائفته مما يفقده اهم السمات العلمية التى يجب أن يتصف بها البحث الجاد و يبدو لى انه عندما يتناول سيرة مشائخ الختمية فهو يعتمد على الروايات الشفهيه ، لكن دراساته هذه توضح جزءا من انماط التفكير و التحليل عند الختمية .

الواقع ان الحركه الدينيه الكبيره التى قادها البيت الميرغنى فى السودان ، شكلت ظاهرة فريده ، و عبرت عن تيار متميز فى تاريخ الدراسات السودانية . ان الوجود الضخم لاتباع طائفة الختميه ، و الامتداد الكبير لهذه الجماعه على جميع المستويات و التأثير البالغ الذى بدأ واضحا عند أغلب اهل السودان نتيجة لاسهامات هذه الطائفة ، كل هذه الاشياء تقود المرء ان يتحسس مصادر القوة و الدفع التى جعلت من الطريقه الختميه تأخذ هذا الحيز الكبير فى نفوس السودانيين و تجد هذا القبول المتعاضم فى وقت من الاوقات من تاريخ هذا البلد .

منهجى فى الدراسة :

لقد جعلت الدراسة من مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة ، اما المقدمة فلقد خصصتها للكلام عن بدايات انتشار الاسلام فى السودان و اثر العلماء و المتصوفة على هذا الامر ، ثم الفصل الاول و الذى جعلته خاصا بجذور الختميه و تكونها و اهم افكارها و تعاليمها و كان ذلك فى مبحثين المبحث الاول عن نشأة الختمية و تطورها ، و المبحث الثانى عن الاصول الفكرية للطائفة و اهم تعاليمها .

ثم يلى ذلك الفصل الثانى و الذى اقتصر على مسار العلاقات بين الختمية و دولة الحكم المهدى . و ذلك على مبحثين المبحث الاول بينت فيه مواقف المهدية من الطرق الصوفية على جهة العموم تحت عنوان المهدية و الطرق الصوفية ، و المبحث الثانى كان عن الختميه و الدوله المهديه و الصراع الذى دار و احتدم بين الطرفين و الاسباب التاريخية لهذا النزاع .

ثم الفصل الاخير و الذى تناول دور الختمية و صلاتهم مع الحكم الثنائى ، ثم اسهامتهم الوطنيه فى نشأة الاحزاب و تكونها ، و تحقيق الاستقلال و هذا الفصل عنوانه (الختميه و الحكم الثنائى الى الاستقلال) و به مبحثان ، المبحث الاول هو الختمية و الحكم الثنائى ، و المبحث الثانى الختمية و قيام الاحزاب السياسية و تطورها .

ثم جعلت للبحث خاتمه أوجزت فيها النتائج و الحقائق التاريخية التى بدت لى اثناء الدراسة ، فهى ملخص مختصر لاهم الافكار التى جاءت فى الدراسة .

مقدمة:

بواكير الدعوة الإسلامية في السودان

(أ) دخول الإسلام الى السودان :

مع بدايات ظهور الإسلام في مناطق شبه الجزيرة العربية كانت البلاد التي يمكننا أن نطلق عليها اسم (السودان الشرقي) أو (سودان وادي النيل) تتكون من أرض البجة - و التي تشمل تقريباً موطنهم الحالي وثلاث ممالك أمتد نفوذها وجودها بين (أسوان) و (سنار) و الممالك الثلاث هي :

أولاً: مملكة المريس (نوباتيا) وقد أتحدت مع المملكة الثانية (المقره) و كونتا مملكة النوبة و عاصمتها دنقله ، أما المملكة الثالثة فهي علوه و عاصمتها سوبا (١)

ولقد أستطاعت المسيحية مع نهاية القرن السادس الميلادي ان تصبح للديانة الأولى الأعظم انتشاراً بين سكان مملكتي النوبة و علوة و ان يعتنقها القليل من أبناء البجة . و لهذا عندما جاء الاسلام عبر الفتوح الإسلامية إلى تلك المنطقة وجد أن المسيحية قد تأصلت و تعمقت بجنور ثابتة و قوية ، و غدت من المكونات الأساسية للجماعات النوبية . (٢) و لعل هذا يوضح لنا حقيقة الهجمات التي قام بها النوبة على صعيد مصر التي كانت في الواقع تعبر عن صورة من صور التعاطف الديني لدى النوبيين تجاه أقباط مصر الذين تعرضوا للهزيمة من قبل الجيوش

١- يوسف فضل حسن (بروفيسر): دراسات في تاريخ السودان ج ١ . ط أولي (الخرطوم : دار الطباعة ، جامعة الخرطوم ١٩٧٥ ، ص ٢٤ ، ٢٥) .

٢- يوسف فضل حسن (بروفيسر): نفسه ص ٢٥ .

الاسلاميه سنة ٦٤١م (٣) لقد كان هناك ارتباط وثيق وحميم بين الكنيسة النوبيه وكنيسة الاسكندرية للشئ الذى دفع الاولى الى مقاومة الحملات الاسلاميه على اراضيها والوقوف فى وجه الفاتحين المسلمين . والواقع ان الاسلام لم يتسرب الى هذه البلاد عن طريق مصر وحسب لكن هناك طريقين اخرين دخل الاسلام من خلالهما الى منطقة السودان الشرقى :

اولهما : طريق يأتى من الحجاز عبر البحر الأحمر عن طريق مؤانى باضع و عيذاب وسواكن .

ثانيهما : من المغرب عبر أواسط بلاد السودان (١) .

ولقد قاد المسلمون عبر مصر بعد أن تم لهم فتحها ، حملات تأديبيه لبلاد النوبه و تلاقت رغبة الخليفه عمر رضى الله عنه مع رغبة قائده فى مصر عمرو بن العاص بضرورة غزو اراضى النوبه لضمان المحافظه على اطراف مصر من ناحيه الجنوب و تأمين طريق التجاره القديم بين البلدين (٥) ولن يكون ذلك إلا باسكات اعتداءات النوبه ، و تتفق المصادر العربيه ، أن حملتين رئيسيتين قد دخلتا أرض النوبه، أولهما : فى ولاية عمرو بن العاص بأمر من أمير المؤمنين كما وضحنا من قبل و التى كانت فى ٦٤١/٢١هـ .

و الثانيه : فى عهد عبد الله بن سعد بن أبى سرح عام ٦٥١/٣١هـ .

٣ - يوسف فضل حسن (دكتور) : من معالم تاريخ الاسلام فى السودان المجموعه الاولى يوسف فضل و اخرون (الخرطوم - دار الفكر للطباعة و النشر) اغلفت تاريخ

الطبع ص ٢١ ، ٢٢ .

٤ - و دضيف الله ، محمد النور : مقدمة كتاب الطبقات حققه وعلق عليه د/ يوسف فضل ط أولى (الخرطوم قسم التأليف و النشر ١٩٧١) ص ٢ ، الطابعون دار الطباعه - جامعة الخرطوم .

٥ - مصطفى محمد مسعد (دكتور) : الاسلام و النوبه فى العصور الوسطى . بحث فى تاريخ السودان وحضارته حتى اوائل القرن ١٦ ميلادى ، (القاهره مكتبة الانجلو المصريه ١٩٦٠) ص ١١١ .

لم تفلح الحمدا
وقف تحرشات
حملة المسلمين
من التوغل جنوباً
وحاصرها حصاراً
كنيستهم مما دفع ملكهم
عقدا عرف فى التاريخ باسم البقظ (٧) و الذى كانت من اهم بنوده ان
يدخل الطرفان المتحاربان ارض الطرفين مجتازين غير مقيمين و ان
يحافظ النوبه على المسجد الذى ابتناه المسلمون بفناء مدينتهم و ان
لايمنعوا عنه مصليا وعليهم كنسه واسراجه و تكريمه و عليهم دفع ٣٦٠
راسا من لواسط رقيقهم يدفعونها الى امام المسلمين (٨) .
أعقب هذه الهزيمة إقبالا من العشائر العربية على شراء الأراضى من
النوبيين فى منطقة المريس و الاستيطان فيها ، وهناك صاهروا النوبيين
و اختلطوا بهم ، و الى هذه المجموعة يرجع الفضل فى نشر الدين
الاسلامى فى تلك البقاع .
لقد كان لبنى الكنز وهم فرع من ربيعه ، النصيب الاكبر فى تدعيم
النفوذ الاسلامى لواسط النوبه الذين سمحوا لهم بالزواج منهم
والاختلاط بهم (٩) .

٦ - يوسف فضل (دكتور):

افحرات البشريه و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان اعد

المقالات للنشر مدثر عبدالرحيم و الطيب زين العابدين ، ط اولى

الخرطوم: دار الاصاله (١٩٨٧) ص ١٤ بحوث من المؤتمر الاول

لجماعة الثقافه الاسلاميه - الخرطوم نوفمبر ١٩٨٢) .

٧ - مصطفى محمد مسعد (دكتور): مصدر سابق ص ١١٢ .

٨ - يوسف فضل (دكتور):

افحرات البشريه و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان ص

١٦، ١٥ .

٩ - أحمد عثمان ابراهيم:

تطور الوعى القومى فى السودان (ودمدنى : مطابع دار النيل

الازرق للطباعه و النشر) (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٢٣ .

أما البجة فلم تسلم حدود مصر الجنوبية من هجماتهم فلقد تعرضت لغارتهم في حوالى سنة ٧٢٤ م وصالحهم ابن الحبيب ووقع معهم عقداً ، ولكنهم مالبثوا أن أعادوا هجماتهم على جهة اسوان فجرد عليهم المامون حملة بقيادة ابن الجهم في العام ٢٣٢ هـ (٨٤١م) ف وقعت بينهم معارك انتهى أمرها بمواعتهم وكتابة عقد مع رئيسهم كنون ابن عبد العزيز (١٠) .

و أبان حملة ابن الجهم اكتشف العرب الذهب و الزمرد في أرض المعادن ببلاد البجة ، مما جعل جموع المسلمين الراغبين في المال في التدفق تجاه البلاد ، وقاد نجاح بعض المهاجرين الى توالى المزيد من الباحثين عن الثراء ، وقد أسهم ذلك بدوره في نشر الإسلام بين السكان الاصليين بعد ان تم التزاوج و التصاهر بينهم وبين العرب (١١) .

لقد استطاعت هذه الهجرات الاسلامية المتعاقبة على بلاد السودان ان تؤدي بأهله في نهاية أمرهم الى اعتناق الاسلام ، و الى انهيار الممالك السودانية المسيحية تحت تأثير المد البشرى المتزايد لجماعات المسلمين كان نتيجة لهذه الهجرات أيضاً قيام ثلاث ممالك افريقية اسلامية هي ممالك الفونج ، و تغلى ، و دارفور (١٢) .

لقد كانت هناك أسباب رئيسية دعت المسلمين الى الانتقال الى ارض السودان الشرقى ، ومن أهم هذه الاسباب :-

١- الحملات الحربية التى جاءت من مصر الى شمال السودان وشرقه .

١٠ - مصطفى محمد مسعد (دكتور): الاسلام و النوبة فى العصور الوسطى ص ١١٦ .

١١ - يوسف فضل حسن (دكتور): دراسات فى تاريخ السودان ص ٣٦ ، ٣٨ .

١٢ - محمد عمر بشير (دكتور): العلاقات العربية الافريقية - دراسة تحليلية - (جامعة الخرطوم

: معهد الدراسات الافريقية و الاسيوية ١٩٨٤) ص ٣٢ .

- ٢- البحث عن الاستقرار ولقمة العيش ، فلقد كان سيدنا عمر
رضي الله عنه لا يسمح للمحاربين بامتلاك الأراضي في البلدان
المفتوحة ، مما دفعهم الى الهجرة جنوبا التماسا للرزق.
- ٣- الضغوط السياسية التي مارسها بعض الخلفاء تجاه العرب امثال
المعتصم وغيره ، لقد كانت هذه الضغوط سبباً في تزوج
العرب جنوبا هربا من عسف الحكام و ظلمهم (١٣) .

١٣ - أحمد عثمان ابراهيم : مصدر سابق صفحات ١٩ - ٢٠ .

(ب) العلماء :

لم تكون لنا كتب التاريخ اسماء لعلماء وحفظة قران ومتصوفة من الذين وفدوا على السودان مع الهجرات العربية المتلاحقة . وان كل ما دون عن رجال الدين فى السودان قد جاء متأخراً واعتماداً على الذاكره . وحتى عندما كتب ودضيف الله طبقاته فى ذلك الوقت المتأخر من تاريخ الاسلام فى السودان كان بعض القريبين الى عهده قد انقطعت اخبارهم ، وقد اشار هو نفسه الى هذا الانقطاع وعزاه لبعده الفتره الزمنية . لقد كان كتاب الطبقات على حد علم صاحبه لذلك هو لم يورد اخباراً لعلماء ومتصوفة وفقهاء ، عاشوا فى مناطق تبعد عنه ، وتخرج عن اطار علمه^(١) .

يرى المؤرخون ان مدرسة غلام الله بن عائد فى دنقلا كانت اولى المدارس العلمية فى السودان ، ولقد كان وجودها فى القرن الرابع عشر الميلادى . وبعد مضى قرنين من الزمان جاءت مدرسة اولاد جابر بتأثيرات مصريه . ولقد كان مقرها بجزيرة ترنج قرب الكاسنجر بديار الشايقية . ثم جاءت مدرسة نورى التى انشأها عبدالرحمن ود حمدتو الخطيب ، ولقد تفرعت هذه المدرسة عن مدرسة اولاد جابر وبقيت هذه المدرسة لأكثر من قرن ومن أوضح الذين درسوا بها حمد الاغبش ، و ابراهيم بن عبودى الفرضى ، وقد أسسا مدرستين مستقلتين ، وحمد المجنوب مؤسس الطريقة المجنوبية . ومن الذين تلقوا المعارف واخذوا العلوم فى مدرسة أولاد جابر ، ابوالدريس العركى ، ويعقوب بان النقا ، و الشيخ صغيرون مؤسس مدرسة القوز

^{١١} - محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور) :بحوث فى تاريخ السودان ط اولى (بيروت دار الجيل

وهو أستاذ أرباب العقائد والذى تخرجت على يديه اعداد غفيرة من العلماء من بينهم حمد أم مريوم وخوجلى عبد الرحمن وفرح ولد تكتوك^(١٠) .

لقد استقبل السودان عدداً كبيراً من العلماء الوافدين اليه والذين عملوا على نشر الاسلام وتثبيت أركانه وترسيخ قيمه وأفكاره ، وامتدادها بين السكان ، ومن أبرز هؤلاء الذين قادوا حركة الدعوة الى الله من الوافدين عيسى ودكنو الحضرمى والذى ينسب اليه ادخال رواية ورش التى يقرأ بها أهل شمال دنقلا والمحس ، ومنهم أيضاً الشريف حمد اب دنانه الحجازى والشيخ التلمسانى المغربى ، والشيخ مصطفى الحجازى وغيرهم^(١١) .

أهتم العلماء الأوائل بتحفيظ القرآن للنشر وتدريسهم مبادئ الفقه والتوحيد فى اطار مذهب الامام مالك والذى ارتضته غالبية السودانين لقد كان معظم القادمين على السودان هم من صعيد مصر الذى عرف باتباعه لتعاليم المذهب المالكى ، لذلك فقد قدر لهذا المذهب ان ينتشر و يجد القبول على يد هؤلاء . كما أن الرواد الاوائل من الفقهاء سواء من درس منهم فى مصر مثل محمود العركى وابراهيم البولاد ومحمد صغيرون ، أو من جاءوا و وفدوا من مصر نحو محمد القناوى المصرى ، كانوا من أتباع مذهب مالك وقد ادخلوا تدريس كتابى الرسالة ومختصر خليل فى مدارس العلم التى قامت فى

١٠ - حمد ابراهيم ابوسليم : مصدر سابق صفحات ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ .

١١ - الطيب محمد الطيب : المسيد . طأول (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر

(١٩٩١) ص ٧٨ ، ٨١ .

السودان ولقد كان علماء المغرب الوافدين على هذه البلاد من المالكية
أيضاً . وقد أعتقت قلة قليلة من السودانيين المذهب الشافعي (١٧) .

١٧ - يوسف فضل حسن (دكتور): افحرات البشريه و اثرها فى نشر الاسلام فى السودان ط
أولى اعداد مدثر عيد الرحيم / الطيب زين العابدين (الخرطوم
: دار الاصاله ١٩٨٧) بحوث من المؤتمر الاول لجماعة الفكر
و الثقافه الاسلاميه الخرطوم ١٩٨٢م . ص ٢٦ .

(ج) الطرق الصوفية :

أعتمد الاسلام فى السودان الشمالى على الطرق الدينية وهى عبارته عن جماعات جمعهم الاطمئنان الى خصال وفضائل شيخ وقائد بعينه يؤدون بعض الطقوس المشروعه بشكل جماعى (١٨) .

ويعتبر التصوف فى السودان متنفساً طبيعياً ، واتجاهاً حتمياً للمزاج الدينى و النزعة الروحية التى ظلت تجلج المجتمع السودانى (١٩) . ولقد عرف السودان التصوف مع بداية معرفته للاسلام على نحو مايرى الدكتور عثمان سيداحمد اذ يظن ان التطور التاريخى للاسلام يدفعنا الى القول بان الصوفية وجدت طريقها الى السودان عقب انتشار الاسلام ودخوله مباشرة (٢٠) . ويرى الدكتور أبوسليم أن الحركة الصوفية مرت فى خلال مسيرتها المتطورة فى السودان - بثلاث مراحل ، مرحلة أولى: لا تتوفر معلومات عنها لانقطاع الأخبار وهذا بالتاكيد لا يعنى ان السودانيين لم يشهدوا فى هذه الفترة حركة صوفية ، بل لقد مارسوا الحياة الصوفية كاملة بما فيها الانتساب الى الطرق والاشتغال بمذهب أهل الباطن فى الحياة مرحلة ثانية : أخذت فيها الطرق تظهر وتنمو وتتسبب و تأخذ اتجاهات جديدة على نحو ما نجد فى الطريقة الشاذلية و التى اهتمت بالجوانب العلمية لان مؤسسها كان عالماً ثم جاءت .

١٨ - زكى بجزى (دكتور) : التطور الاقتصادى و الاجتماعى فى السودان من الازمه الاقتصاديه العالميه و حتى الاستقلال ١٩٣٠ - ١٩٥٦ ط اول (النهضه المصريه ١٩٨٧) ص ٣٦١ .

١٩ - حسن محمد الفاتح قريب الله : التصوف فى السودان الى نهايه عصر الفونج ط أولى مطبوعات كلية الدراسات العليا جامعة الخرطوم ١٩٨٧ م) ص ٨ .

٢٠ - عثمان سيداحمد (دكتور) : الدين و السياسه نشأة و تطور الختميه و الانتصار مطبوع بالاله الكاتبه ص ١٠ .

المرحلة الثالثة : و التى ظهرت نتيجة لمؤثرات الحجاز القوية فى اواخر القرن السابع عشر ، ولقد كانت الطرق التى ظهرت فى هذه الفترة ذات اتجاه تجديدى مثل السمانية والختمية والاسماعيلية . ولقد اهتمت هذه الطرق اهتماماً كبيراً بالدعوة ونشر تعاليمهم ومبادئهم (٢١) . أما البدايات المبكرة جداً للجماعات الصوفية فى السودان فلقد ظهرت عبر الطريقة البكرية التى لم يكتب لها البقاء والاستمرار لآكثر من ثلاثة خلفاء بسبب حداثة معرفة السودانيين لمثل هذه الطرق القائمة على اساس التنظيم الجماعى (٢٢) ويعتبر تاج الدين البهارى رائد العمل الصوفى فى السودان وهو الناشر الأول للطريقة القلارية اكثر الطرق ذيوماً وانتشاراً فى السودان . ولقد قدم هذا الشيخ الى السودان كما يرى الشاطر البصلى فى العام الهجرى ٩٨٠ (٢٣) اوفى سنة ١٥٧٧ م كما يظن الدكتور عبد العزيز عبد المجيد (٢٤) ولقد تزوج و أقام بالجزيرة مدة سبع سنين أعطى خلالها طريقته القلارية لخمسـة رجال منهم الشيخ محمد الهميم والشيخ بانقا الضيرير (٢٥) . ولقد أراد أن يدخل بعض السودانيين الآخرين فى طريق القوم مثل الشيخ عبدالله بن دفع الله العركى ولكنه رفض معتزلاً بأنه فقيه ولا يقبل مع الفقه علماً آخر يشغله عن الفقه ولكنه لما احسن بالمكانه التى تبوأها من سلك على يد البهارى فضل ان يكون من اهل هذه الطريقه ولحق بتاج الدين بارض الحجاز

٢١ - محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): "دور العلماء فى نشر الاسلام فى السودان " فى بحوث فى تاريخ السودان ط اولى (بيروت دار الجليل ١٩٩٢) ص ٣٥ .

٢٢ - حسن محمد الفاتح قريب الله : مصدر سابق ص ٣٢ .

٢٣ - الشاطر بصلى عبد الجليل : مخطوطة كاتب الشونه ص ٤ .

٢٤ - عبد العزيز عبد المجيد (دكتور): التريه فى السودان ص ٦ .

٢٥ - محمد النور بن ضيف الله : كتاب الطبقات فى خصوص الاولياء والصالحين والعلماء و الشعراء فى السودان حققه وعلق عليه وقدم له بروفيسور يوسف فضل حسن بط ثالثه (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم

ولكنه وجده قد توفى فأخذ الطريق عن خليفته حبيب الله العجمي و عاد الى السودان مرشدا للناس في علمي الظاهر و الباطن (٢٦) .

ويعتقد ان الطريقه الشاذليه دخلت السودان قبل قيام مملكة الفونج (٢٧) وقد أخذها الشيخ حمد بن المجنوب من الحجاز من الشيخ على الدراوى تلميذ السيد احمد بن ناصر الشاذلي (٢٨) . ولقد ازدهرت هذه الطريقه في منطقة الدامر على يد المجاذيب حفدة الشيخ حمد حتى باتت تعرف وتشتهر بالطريقه المجنوبيه (٢٩) .

ويظن عدد من الباحثين ان الطريقه الشاذليه دخلت السودان على مراحل وكثيرون منهم يعدون فرع الشيخ خوجلى (ت ١٧٤٣م) سابقا لفرع الشيخ حمد المجنوب (ت ١٧٧٦م) (٣٠) . ولكن الواضح أنها الطريقه الاولى التي دخلت الى السودان كما ذكرنا و على نحو مانجد في الروايات أن إحدى بنات ابي عبد الله محمد بن سليمان الجزولى تزوجها الشريف حمد أبى دنانه الذى نزح مع ابنه الى السودان وسكنا فى سقادی غرب (المحمية الآن) و ذلك فى سنة ١٤٤٥هـ (٣١) و يرجح الدكتور حسن الفاتح قريب الله ان يكون عبد الله الشريف هو اول رائد للشاذليه فى السودان وهو الذى أشار اليه ابن ضيف الله (٣٢) .

أما للسمانية فقد نشر تعاليمها الشيخ أحمد الطيب البشير الجموعى عام (١٧٩٣ - ١٨٥٣) الذى تلقى تعليمه فى المدينة المنورة على يد مؤسس الطريقه الاول الشيخ محمد عبد الكريم السمان ولقد كانت

٢٦ - ود ضيف الله ، محمد النور : مصدر سابق ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ .

٢٧ - يوسف فضل حسن : دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٦ .

٢٨ - ود ضيف الله ، محمد نور : مصدر سابق ص ١٨٨ .

٢٩ - يوسف فضل : دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٦ .

٣٠ - حسن محمد الفاتح : مصدر سابق ص ١١٨ .

٣١ - نفسه : نفس الصفحة .

٣٢ - يوسف فضل حسن : دراسات فى تاريخ السودان ص ١١٩ .

السماانية مظهرًا من مظاهر الإصلاح الدينى الذى اجتاحت الولايات الجنوبية من الدولة العثمانية(٣٣) ولقد اشتهر البيت السماانى بالعلم والتقوى والادب ، ولقد اخذ الشيخ أحمد الطيب العلم عن جده الشيخ محمد ولد سرور و ارتحل الى مسجد الشيخ العزازى بام طلحه بالجزيره ثم قصد المدينه ومكث فيها سبع سنين ، ولقد كان يقوم بعلاج الناس عقب عودته بالدعاء لهم بالبركه والشفاء ويروى انه عالج اخ الشيخ الناصر ولد محمد ابى لكيلك(٣٤) . ولقد وجدت الطريقه السماانية قبولاً وسحباً عند بعض القبائل العربيه فى السودان مثل الجموعيه والحلاوين واليعقوباب(٣٥) .

شاع التصوف فى السودان شيوعاً عظيماً وظهرت اثاره على حياة الناس وعلى طرائق تعبدهم وسلوكهم الدينى ، وسادت فى اجوائهم المصطلحات والعبارات الصوفيه التى تلى على الواقع الصوفى العميق والقوى عند السودانيين ، ولقد انتشرت عدد من الاسفار ذات المضامين الصوفيه نحو كتب عبدالوهاب الشعرانى التى من بينها كتاب الطبقات الكبرى ، وكتاب لطائف المنن والاخلاق فى بيان التحدث بنعمة الله على الاطلاق(٣٦) .

ومن كتب الوطنيين فى التصوف (كتاب الطبقات لودضيف الله) الذى يترجم فيه لعدد من اهل العلم والفقه والتصوف والشعر وهو يفيض حديثاً عن كرامات الاولياء وخوارق افعالهم ، ويرى الاستاذ/ برات ان الكتاب يفتقر الى الوضوح والمنهجيه وتسوده الفوضى وانعدام

٣٣- يوسف فضل حسن دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٦ ، ٧٧ .

٣٤- زكى البحيرى : مصدر سابق ص ٣٦٣ .

٣٥- يوسف فضل حسن: دراسات فى تاريخ السودان ص ٧٧ .

٣٦- يوسف فضل (دكتور) : المصدر السابق ص ٧٧ .

الرؤية العلمية الصحيحة^(٢٧) . غير ان الكتاب فى رأينا جهد سودانى خالص لمؤلف وطنى يعبر عن ما ساد فى عصره من اعتقادات و أفكار و يصور بوضوح حقيقة الفكر الاسلامى عند السودانين فى تلك الآونة .

ويمكننا فى نهاية هذا الوصف لانتشار الحركه الصوفيه فى السودان ان نقول ان الطلائع الاولى من المتصوفه سعوا الى نشر و تعميق مبادئ العقيدة الاسلاميه بطرق سهله و ميسوره اساسها الزام المريدين فى اتباع منهج اخلاقى و سلوكى خاص مع المداومه على تلاوه اذكار واوراد معلومه .

يرى الصالح المهدي ان التصوف فى السودان قد حقق عدة غايات اهمها :

— نشر الاسلام فى السودان سلميا و شعبيا .

- اقامة قنوات قاعديه للتعليم الدينى و الارشاد و توسيع النظم الاجتماعيه السودانيه مع تحقيق وحدة ثقافيه اسلاميه لان الطرق مع تعددها تجتمع على مصادر ثقافيه موحده ، لكن ازاء هذه الايجابيات برزت عدة سلبيات اهمها كما يظن للتسامح الذى عرف عند المتصوفه فتح الباب لكثير من العادات الوثنيه و التقاليد الجاهليه لتجد طريقها الى عقائد الناس ، كذلك امام مكانه الكبيره للشيخ عند الناس فتح المجال للدجل و الاحتيال على عقول البسطاء^(٢٨) فى رأينا ان رياح التصوف

^{٢٧} - محمد عبدالله برات (دكتور): تعليم الفتاة فى السودان (اهدافه و مناهجه من منظور اسلامى ،

فى الاسلام فى السودان) ط أولى ، اعد المقالات للنشر

بروفسور/مدرثر عبد الرحيم د/ الطيب زين العابدين (الخرطوم دار

الاصاله ١٩٨٧) ص ١٨٣ ، اصل هذه البحوث قدمت فى المؤتمر

الاول لجماعة الفكر و الثقافه الاسلاميه بالخرطوم ٢٧-٣٠

ديسمبر ١٩٨٢ .

مستقبل الاسلام فى السودان ط أول (مؤسسة المدينه للصحافه

^{٢٨} -الصادق المهدي:

١٩٨٣) ص ١٨ ، ١٩

التي غمرت السودان منذ بدايات دخول الاسلام وانتشاره قد اسهمت وحدها بالاضافه الى بعض المجهودات الفرديه من العلماء ، فى ترسيخ وتدعيم وتعميق الاحساس بالانتماء الى الاسلام ، وبالاتصال بمناهج الفكر الاسلامى فى زمن مبكر لم تتح معه وسائل اتصال للتعرف على مصادر المعرفة عند المسلمين ولقد حفزت الصوفيه السودانيين ودفعتهم الى اقتناء الكتب والاهتمام بها وتعظيمها ، وحببت العلم اليهم وزينته فى نفوسهم رغبة فى الاستزاده من نور الاسلام ، والنهل من معين الدين الصافى وهكذا فقد عمل التصوف فى السودان على ربط الناس بدينهم وتعريفهم به و على ايجاد العاطفه الدينيه المتأججه فى قلوب الناس .

الفصل الاول

الختمية نشأتها و تطورها و اهم معتقداتها :

المبحث الاول : نشأة الختميه و تطورها .

المبحث الثانى : الاصول الفكرية للطائفة و اهم تعاليمها .

المبحث الاول

نشأة الختمية و تطورها

يرجع الفضل في تأسيس طائفة الختمية الى السيد محمد عثمان "الختم" وهو ينحدر من اسرة عريقة في نسبها ، وعظيمة في مكانتها لقد تمتعت هذه الاسره بمنزله رفيعه بسبب نبوغ رجالها واشتهراهم بالعلم والصلاح ، ولانتماء هذه الاسرة الى الدوحة النبوية ومصادر الطائفة تورد سلسله نسب طويلة لمحمد عثمان الميرغني تصل في نهايتها الى الحسين بن فاطمه الزهراء بنت الرسول (صلعم) (١) . لقد قويت سلسله نسب البيت الميرغني لدى الشريف المرتضى الزبيدي واعتمدها بعد ان راجعها . ولايشك احد من المعاصرين لهذه الاسره في صدق انتمائها الى اسرة الاشراف ذات الوزن الاجتماعي والديني والسياسي (٢) .

يظن الدكتور/ جلي (٣) ان سلسله المراغنة تعتريها بعض الاشكالات :

١- راجع سلسله النسب في :

لؤلؤة الحسن الساطعه في بعض مناقب ذي الاسرار اللامعه والفيوضات الوهيه النافعه

السيد محمد عثمان الميرغني (متنوعات / ٢٨٣) ص ٤ .

و ترجمه السيد/ محمد عثمان الميرغني المحبوب المكي رحمه الله تعالى دار الوثائق

المركزيه قطعه رقم ١١١٩ متنوعات صندوق رقم ١/٦٣ ص ٤ .

وفي مناقب صاحب الراتب ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه في اداب الطريقه الختميه

ص ٩٨ ، ٩٩ .

٢- محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمه الابانه النوريه ص ٢٦ .

٣- احمد محمد احمد جلي : طاقة الختميه اصولا التاريخيه و اهم تعالينها ، صفحات ١٤٤، ١٤٣ .

أولاً يوجد اضطراب فى عدد هذه السلسلة اذ ان فيها ثلاثة اسماء وردت فى رواية السيد جعفر فى لؤلؤة الحسن الساطعه لم ترد فى الروايات الاخرى ، كما ان الاسم (حسن) ورد فى روايات اخرى باسم (عيسى) و الاسم (بكر) ورد باسم (ابى بكر) .

ثانياً : ان سلسلة هذا النسب تثبت ان الحسن الخالص او الحسن العسكرى الامام الحادى عشر عند الشيعة له ابن هو (على التقي) ومنه انحدر المراغنه ، وهذا ما لا يقول به الشيعة ، لانهم يعتقدون ان ابن الحسن العسكرى هو (محمد المهدي) الذى اختفى وهو غلام فى الخامسة او الثالثة من عمره فضلاً عن ان بعض المؤرخين ينكرون وجود ابن للحسن العسكرى الامر الذى يقود الى الشك فى تسلسل نسب المراغنه بهذه الصورة .

ثالثاً : ان هذا النسب لو صح فى بدايته فلا شك انه فى وقت متأخر قد اختلط ببعض الدماء الاعجميه ، وما اسم ميرخورد الذى ورد اكثر من مره واسم ميرغنى الذى يقول المراغنه انه اسم فارسى الا لوضح دليل على ذلك .

وفيما يتعلق بنسبة المراغنه الى الجد الحسن العسكرى يرى السيد احمد ابن السيد محمد عثمان الميرغنى^(١) انهم ليست الاسرة الوحيدة فى العالم الاسلامى او فى السودان التى تنسب نفسها الى الحسن العسكرى على سبيل المثال فى مصر توجد اسرة السيد احمد الببوى التى تمت بصله قريبي لبني الساده الخفاب فى بربر فى شمال السودان مما يجعل هذه الاسره ايضا تنسب الى السيد الحسن العسكرى ويعتقد السيد احمد ان

١ - مقابله مع السيد احمد بن محمد عثمان (شخبات) بمنزله

البواعث السياسية" وحدها هي التي دفعت بعض الجهات الى انكار شريفه البيت الميرغنى .

ولقد جاء فى اكثر من مصدر الاشارة الى انتساب المراغنة الى البيت النبوى فبالاضافة الى ما ذكره المرتضى الزبيدى والجبرتى ويبدو ان احدهما قد نقل عن الاخر ، هناك الشيخ عبدالله مرداد ابو الخير من علماء مكة توفى عام ١٣٣٥هـ اكد هذا الامر فى كتابه (نشر النور و الزهر فى تراجم افاضل مكة من القرن العاشر الى القرن الرابع عشر) وقد أُلْمع الى هذا السفر ونبه عليه السيد محمد الخليفة طه الريفى(٥) .

يعتبر عبدالله الميرغنى (المحجوب) وهو الجد المباشر لمحمد عثمان الميرغنى معلما بارزا فى تاريخ هذه الاسره ، فلقد اجتمعت عنده وجهة الحسب والنسب و الثراء الواسع والعلم والطريق(٦) .

ولد السيد عبدالله فى مكة ، ولقب بالمحجوب لاحتجابه عن الخلق زماناً طويلاً ، واتصل بكبار علماء مكة وتلقى عنهم العلم امثال الشيخ النخلى والشيخ يوسف المهملى ثم انتقل الى الطائف بعد ان اسس طريقته الميرغنية وهى احدى الطرق التى استمد منها حفيده طريقته . لقد غادر مكة الى الطائف فى ١١٦٦هـ / ٥٢ - ٥٣٧م نتيجة للصراع السياسى الذى دار بين بعض الاسر فى مكة ولكن صلته لم تنقطع عنها لاذ بقى بها ابنه محمد يسن الذى واصل النظر فى مصالح اسرته . ويظن ان عبدالله نفسه كان يتردد على مكة من حين لآخر

٥ - محمد الخليفة طه الريفى : الساده المراغنة (هيئة الختميه للدعوه والارشاد المكتب

الاسلاميه ١٩٨٣) .

٦ - محمد ابراهيم ابو سليم : مقدمة الابانه ص ١١ .

ولما توفى نقل الى مكة ودفن بها(٧) . لقد كان السيد عبدالله عالماً متمكناً من العلوم الاسلاميه ، ولقد نهض باعباء تدريس هذه العلوم وله مصنفات عديده فى هذا المجال ، من بينها (فرائض الدين و واجبات الاسلام لعامة المؤمنين) و(الفروع الجوهرية فى الاثمه الاثنى عشرية) و (المعجم الوجيز فى احاديث النبى العزيز) و (كنوز الحقائق) و غيرها و جمع شعره فى ديوانين احدهما : (العقد المنظم على حروف المعجم) و الثانى (عقد الجواهر فى نظم المفاهر) وقد اشاد الجبرتى بمناقبة و علمه وزهده ونسب اليه بعض الكرامات(٨) .

وذكره الشيخ يوسف النبهانى ونقل ترجمته عن الجبرتى ، وكان من ضمن ما قاله عنه [وهو احد مشايخ الامام العلامة السيد مرتضى الزبيدى شارح الاحيا و القاموس و لكون شهرته فى بلادنا اقل من شهرة سيدى عبدالعزيز الدباغ و سيدنا عبدالغنى النابلسى و سيدى مصطفى البكرى رضى الله عنه و عنهم اردت ان اذكر شيئاً من ترجمته تنويراً بقدره و لاجل ان يتلقى بالقبول ما انقله عنه من الفوائد الجليلة ، فاقول ذكره الجبرتى فى تاريخه فى وفيات عام ١٢٠٧هـ فقال فى هذه السنة مات السيد الامام العارف القطب عفيف الدين ابوالسياده عبدالله ابن ابراهيم بن حسن بن محمد امين بن على ميرغنى و ساق باقى نسبه الشريف الحسينى المتقى المكى الطائفى الحنفى الملقب بالمحجوب ولد

٢- محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمة الابانة الصفحة ١١ .

٨- أحمد محمد أحمد جلى (دكتور): طائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم تعاليمها ط أولى (بيروت

: دار خضر للطباعة والنشر ١٩٩٢) ص ١٣ ، ١٤ .

بمكة وبها نشأ^(٩) ان ما لورده للنبهاني من اخبار عن عبدالله المحجوب قريب و مشابه لما ذكره الزبيدي في معجمه^(١٠) .

توفي السيد المحجوب في ١٧٩٢م وخلف ابنين هما محمد ابوبكر والد محمد عثمان ، و محمد يسن الذي تكفل به بعد وفاة ابيه وكان عقيماً لا ولد له . لقد مات محمد ابوبكر في وقت مبكر ، ومن الواضح انه لم يكن على قدر كبير من العلم والتصوف ، ويبدو انه قد سحب ولده الى لطائف بينما بقي يسن في مكة^(١١) .

ولمحمد عثمان أخ واحد هو عبدالله وقد تولى منصب المفتي في مكة . ولذلك قيل له مفتي الظاهر ولاخيه مفتي الباطن ، ولقد كتب عبدالله عدد من مؤلفات من بينها كتاب (جوانب القلوب) و (مشكاة الانوار في سيرة النبي (صلى الله عليه وسلم)) و (النفحات القدسية من الحضرة العباسية في شرح الصلاة المشيئة) و (تحريض الاغبياء على الاستغاثه بالانبياء والاولياء) و غيرها من المصنفات^(١٢) .

ان السيد محمد عثمان "الختم" هو لوضح شخصية في تاريخ الاسرة الميرغنية ، لقد اكسب هذا الرجل اسرته مجداً عظيماً ، ولوجد لها احتراماً و نفوذاً مقدرين في معظم اراضى السودان وارتريا و تمكن بفضل ما حباه الله من قدرات ومواهب ان يؤسس قوة ضخمة وان

٩- النبهاني ، يوسف بن اسماعيل : جواهر البحار في فضائل النبي المختار (ص) الجزء الثاني (

مصطفى البابي الحلبي ١٩٦٠) صفحات ٤٤ : ٤٠٥ .

١٠- انظر : الملتقطه المنقوله عن معجم السيد المرتضى في رسالة تحريض الاغبياء على الاستغاثه بالانبياء والاولياء لمصنفها عبدالله المحجوب الميرغني ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية ط ثانيه (مصطفى البابي الحلبي مصر ١٩٧٩) ص ٤ .

١١- محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): مقدمة الابانه ص ١٢ .

١٢- نفسه : ص ١٣ .

يحدث تياراً عاتياً من تيارات الإصلاح والتغيير التي بدلت خارطة الولاء والنفوذ في السودان . ويشبه الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم نشاط محمد عثمان في السودان بموجات التغيير التي اجتاحت المجتمع السوداني في وقت من الاوقات مثل موجة تاج الدين البهاري الذي عدل مسار الطريقة القادرية وحولها الى طريقة واسعة الانتشار بعد أن كانت طريقة العلماء ومحدودة النفوذ ، وموجة أحمد الطيب البشير مؤسس الطريقة السيمانية وموجة محمد أحمد المهدي التي حولت مجرى التاريخ في السودان(١٣) .

ولد السيد محمد عثمان الميرغني بالطائف في قرية السلامة في ربيع ١٢٠٨ هـ / ١٧٩٣ م ، ماتت أمه وهو في حوالى السابعة من عمره(١٤) . والنسبة في الاسم ترجع الى جد يعرف بعلى الميرغني ، مع اختلاف بين جدین كل واحد منهما يحمل اسم على ، ولقب ميرغني يكتب باختلاف ايضا في طريقة رسم حروفه فتارة يكتب (ميرغني) واخرى يكتب (مرغني) واحيانا نجده وقد اضيفت اليه همزة في اوله فيصبح (أميرغني) ويجمعه الناس على ميرغنية ومراغنه إشارة الى هذه الاسرة اما معنى هذا اللقب فهو وكما اوضح السيد جعفر قاثلا (فمنه لقبهم بالاماره والغنى والمعبر عنهما باميرغني ومعنى امير بلسان الفارسيه الشریف وغنى بما وهبه الله من سره الظريف) وقد أُلْمع السيد محمد عثمان الى ذات المعنى فقال (ولقبه الميرغني ، لقب به جده السادس

١٣- محمد ابراهيم ابوسليم(دكتور): مقدمة الابانه ص ١٤ .

١٤- المرغني ، محمد عثمان : (مناقب صاحب الراتب) الموجود ضمن الرسائل المرغنية المشتملة على اثنتي عشره رساله في اداب الطريقة الختميه ، ط ثانيه (مصر مصطفى البابي الحلبي ١٩٧٩) ص ٩٩ .

او السابع واصله كلمتان (ميرغنى) يتكلم عن نفسه و عن اصل اللقب الموجود فى أسرته ، ويجئ فى اكثر من مصدر ان لقب (ميرغنى) لفظ مركب من كلمتين معناهما الشريف او الولي الغنى ويعتقد الدكتور/ابوسليم انه من المحتمل ان يكون هذا اللقب نسبة الى مدينة بفرغانه فى اسيا اسمها (مرغينان)(١٥).

توفى والد السيد محمد عثمان وعمره نحو عشر سنين فكفله عمه السيد حسن فتلقى على يديه علوم الفقه والحديث والتفسير وعلوم اللغة(١٦) و جلس للافتاء بالحرم المكى وعمره بين الثالثة عشره والرابعة عشرة(١٧).

لقد ترجم له كثيرون منهم الشيخ عبدالله مرددا ابو الخير فى كتابه (نشر النور و الزهر فى تراجم أفاضل مكة من القرن العاشر الى القرن الرابع عشر) الجزء الثانى ، ومنهم أيضاً يوسف بن اسماعيل النبهانى فى كتابه (جامع كرامات الاولياء) و أورد ترجمته أيضاً محمد ابن عبد المجيد السراج فى كتابه (المناهج العلية فى تراجم السادة الميرغنية) ومنهم ايضا أحمد بن إدريس الرباطى صاحب الإبانة(١٨) . وتلقى العلوم على العديد من علماء عصره منهم الشيخ سعيد العامودى ، والشيخ أحمد عبدالكريم الهندى ، والشيخ الازبكى وغير

-
- ١٥ - ابو سليم : مقدمة الابانه التوريه ص ٢٨ ، ٢٩ .
 ١٦ - المرغنى ، محمد عثمان : ترجمة السيد محمد عثمان المرغنى ص ٤ .
 ١٧ - الختم ، محمد عثمان : مقدمة منظومه منحة العبيد فى علم التوحيد بسلسلة المرغنى الاسلاميه . ط ثانيه (لندن : المكتبة الاسلاميه ١٩٩٠) ص ج ، ٥ .
 ١٨ - المرغنى ، محمد عثمان : المصدر السابق ص ٥ .

هؤلاء من المشايخ والعلماء^(١١) وقد اخذ من شيوخه المتعدين خمسة طرق هي النقشبندية والقادرية والشاذلية والجنيدية والميرغنية وهي طريقة جده عبدالله المحجوب ، وقد بنى - فى وقت لاحق - طريقته على اساس هذه الطرق الخمسة ، فكان يرمز لها بنقش جم^(٢٠) . بعد ان تنتقل بين المشايخ انتهى به المطاف الى السيد أحمد بن إدريس . لقد جاء السيد أحمد الى مكة فى أواخر عام ١٢١٣هـ / ١٧٩٩م . حيث مكث بها مدة أربعة عشر عاماً ، عقد خلالها حلقات العلم والدرس و اضحى قبلة لطلاب العلم من مختلف أرجاء العالم الاسلامى^(٢١) .

لقد أرسى ابن إدريس عدداً من التعاليم ، كانت دعاءات لمدرسة الإصلاحية للصوفية^(٢٢) ، حملت هذه المدرسة لواء تجديد الدين بالدعوة الى ازالة ما علق به من شوائب وماران عليه من بدع وخرافات^(٢٣) . لقد اعتمد السيد أحمد منهجاً يقوم على عدة أسس يمكننا ان نلخصها فى النقاط التالية :

- ١/ إتباع الكتاب و السنة مع رفض الاهتداء بغير هذين المصدرين
- ٢/ العناية بتفسير القرآن و الحديث و الفقه ، و الاهتمام بالتربية كوسيلة ناجعة لايجاد الجماعة للمسلمه .
- ٣/ التركيز على ترسيخ المبادئ الفاضله ، و محاسبة النفس و ايجاد المسلم للذاكر لله .

١١ - الرباطي ، أحمد بن إدريس: الابانه النورية فى شأن صاحب الطريقه الختميه ص

٦٢ ، ٦٣ .

٢٠ - على صالح كرار (دكتور) : الطريقه الادريسيه فى السودان الطبعة الاولى (بيروت: دار الجيل

١٩٩١) ص ٥٠

٢١ - نفسه : ص ١٧ .

٢٢ - محمد ابراهيم ابو سليم : مقلمة الابانه ص ١٦ .

٤/ الدعوة بوسائل سلمية ومترفقة والاهتمام بنشر الدعوة بين غير المسلمين ، والسعى أولاً الى بناء النخبة .

٥/ رفض الرسوم والشكليات والبعد عن العصبية المذهبية ، واشكال العبادة التقليدية (٢٣) .

لقد كان أحمد سلفى فى توجهاته واراته ، لذا انكر المذاهب الفلسفية مثل الحلول و وحدة الوجود . وكان يستند على كتاب الله والحديث الصحيح من كلام الرسول (صلعم) وعلى اجماع الصحابة دون اجماع جميع المسلمين وقد اسقط القياس ، ورد كل اجتهد بعد الصحابة ورفض العمل به (٢٤) .

لقد كان محمد عثمان تلميذاً مقرباً من نفس السيد أحمد ابن ادريس ، ومحمد عثمان كان يبشر ويدعو بصفته تلميذاً للسيد أحمد ولم يتنكر محمد عثمان لاستاذة حتى بعد وفاته وانشائه طريقة خاصة به ، فلقد ظل يردد فى ألبياته استاذية أحمد له ، وسلك مسلكه هذا ابناؤه من بعده واتباعه ، جاء فى مصنفه (الاسرار الربانية فى مولد خير البرية) والمشهور بالمولد انه (تلميذ ابن ادريس أحمد ذى الافعال الاحمدية) (٢٥) .

٢٣ - حسن مكى عماد أحمد (دكتور): الثقافة السنارية فى السودان الغزى: والمضمون (عناسة مرور ٥٠٠ عام محرى على قيام سلطنة سنار الاسلاميه) جامعة افريقيا : مركز البحوث والرجه (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٧٢ .

٢٤ - محمد ابراهيم ابوسليم: مقدمة الابانه ص ١٥
٢٥ - الميرغنى ، محمد عثمان : الاسرار الربانية فى مولد خير البريه ط أولى (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٧٦) ص ٥ .

ويقول فى الزهور الفائقة : (تلميذ العارف بالله ذى التقديس القدوة الى
الحضرتين مولانا البركه ولى نعمتنا الشريف أحمد بن لدريس (٢٦) .

لم يحلول تلاميذ أحمد بن لدريس العمل على انشاء طرق
خاصة بهم فى فترة حياته ، بل كانوا يدعون لافكار استاذهم
ويشرون بتعاليمه حتى تاريخ وفاته ١٢٥٣هـ / ١٨٣٧م لكن خلافا نشب
عقب وفاته فى أمر خلافته لقد مات ابن لدريس دون ان يشير الى

مسألة زعامة المدرسة الادرسية من بعده . وقد أدى ذلك الى

للخلاف بين كبار تلاميذ السيد أحمد وهم محمد عثمان الميرغنى
ومحمد بن على السنوسى و ابراهيم الرشيد بالاضافه الى ابناء السيد
أحمد بن لدريس انفسهم (٢٧) وقد الخلاف حول زعامة المدرسة الادرسية
الى قيام هؤلاء التلاميذ بتأسيس طرق خاصة بهم .

٢٦ - الميرغنى ، محمد عثمان : الزهور الفائقة فى حقوق الطريقة الصادقة ضمن الرسائل
الميرغنية فى اداب الطريقة الختميه ، ط ثانيه (مصطفى البابى

الجلي مصر ١٩٧٩) ص ٤٨ .

٢٧ - على صالح كزار (دكتور) : مصدر سابق ص ٤٥ .

رحلات الميرغنى فى اطار نشره لدعوته :

اسهمت تحركات الميرغنى النشطة الى ازدياد رصيده البشرى من الاحباب والاتباع وللتفافهم حول افكاره ، وكان لها اعظم الاثر على تطور دعوته ونجاحها . كانت أولى رحلات الميرغنى بتوجيهات من استاذة أحمد بن ادريس فلقد أمره بالتوجه الى الحبشه ، فسافر الى هناك حيث وصل الى منطقة (بلغا) بأرض الحبش ، واتصل بالناس فتبعه عدد كبير من الخلق واخذوا عليه الطريق ، ولكن الملك للقائم على أمر هذه المنطقة توجس منه خيفة ، فعمل على ابدائه . بعد ذلك رجع السيد محمد عثمان و مكث مع السيد أحمد مدة من الزمن (٢٨) وأقاما بقرية الزينية لفترة زمنية يسيره حيث عملا على نشر تعاليم المدرسة الادريسية هناك (٢٩) ، وأمره استاذة ان يسافر الى السودان فتوجه عبر وادى حلفا ماراً بمناطق السكوت والمحس والكنوز (٣٠) واصل محمد عثمان رحلته جنوباً حتى منطقة دنقلا حيث التفت حوله الناس وكون عدداً من الاتباع فى هذه المنطقة من شهرهم صالح سوار الذهب ، من اسرة سوار الذهب ، وهى اسرة دينية معروفة (٣١) وتحرك بعد ذلك متجهاً الى الدبة ، ولقد وجد قبولا طيباً هناك خاصة من الاهالى فى منطقة الشايقية ، وكان من بين الذين اتبعوه صالح بن عبد الرحمن بن محمد بن حاج الدويحى ، كون عثمان اتباعه

٢٨ - الرباطى ، ابن ادريس : الابانة النورية ص ٦٧ .

٢٩ - نفسه : ص ٦٨ .

٣٠ - نفسه : نفس الصفحة .

٣١ - Ali Salih Karrar : The Sufi brother hoods in the Sudan (London. C. Hrst and Company ١٩٩٢) P. ١٩ .

فى منطقة الشايقيه دون أن يزورها ودون أن يلتقى بجزء منهم
بصفه شخصيه ، بل كان يكتفى بإرسال الاجازات لهم فى مناطقهم
وكان يجيز اتباعه وفقاً لما يسمعه عنهم وعن سيرتهم ، فلقد اجاز
عدداً من مطلى للقران و فضلاء للناس ممن اشتهروا بالصلاح
وسعة العلم (٣٢) .

يقسم الدكتور على صالح كرار ممثلى للميرغنى فى جهات الشايقيه
الى اربع طبقات :-

الطبقة الاولى : هى المجموعة التى جاءت من مناطقها فى بلاد
الشايقيه الى الدبة للقاء محمد عثمان هناك حيث عينهم خلفاء فى
مناطقهم مثال على هذه المجموعة صالح بن عبدالرحمن بن محمد ابن
حاج الدويحى .

الطبقة الثانية: هى مجموعة المشايخ والعلماء والصلحين الذين
نقلوا اجازات الطريقة للختمية من دون أن يلتقوا بالميرغنى ولقد
اعتمد هو على اخبارهم وشهرتهم وعلى رغبتهم للخاصة فى اخذ
الطريق ومن بين هؤلاء محمد خير بن محمد صالح العراقي من
منطقة نوري ، ومحمد خير للنضيف ، ومحمد حمد الجدى ، محمد
ود ابراهيم خضر متى البديري لدمشى (٣٣) لاذى عرف بصلاحه وتقواه
وهو من منطقة الاراك شمال كريمه .

٠ - ترى بعض الروايات الشفهيه ان الشيخ محمد ابراهيم لم يأخذ عن السيد محمد عثمان
"الختم" إنما اخذ عن السيد محمد عثمان الاقرب وربما يكون الفكى ابراهيم - والد
محمد ابراهيم - قد اخذ عن الختم وكان الفكى ابراهيم ايضا معلما للقران ، وقيل
بانه مؤسس هذه الاسره التى جاءت من منطقة (ابكر) قرب الدبه الى مناطق الشايقيه .

الطبقة الثالثة: وهم الرجال الذين قابلهم في كردفان وينتمون إلى مناطق الشايقية ولقد صحبه هؤلاء في رحلاته و مكثوا معه زمناً في قريته السنية قبل رجوعه إلى مكة . ومن هؤلاء محمد بن مالك المشهور بـود مالك و محمد بن عبدالحليم المعروف بالنقيب وهو لقب صوفى أعطاه له استاذة وقد أمرهما للميرغنى بالعودة إلى منطقتيهما في كورثى و قنتى .

الطبقة الرابعة: وهى تشمل على الافراد للذين سافروا إلى مصوع من ديار الشايقية لملاف السيد محمد عثمان الميرغنى واخذ الطريق عليه ومن بين هؤلاء محمد على الدرويش وهو من منطقة الزومه شمال كريمة ، ولقد جعله للميرغنى خليفه له ثم أمره بالرجوع إلى منطقته (٢٣) .

غادر الميرغنى إلى الدبه فى قافلة كبيرة على رأسها أحد خلفائه هو الخليفة محمد صالح شادول ، و وصلت القافلة إلى كردفان فى شوال ١٢٣١هـ / سبتمبر ١٨١٦م . واستقر الميرغنى هناك لمدة ثلاث سنين ونيف وخلال فترة استقراره هذه قام بزيارة سنار . وفى باره تزوج بابنة أحد اتباعه هى رقيه بنت جلاب من الهواره من بيت دينى معروف ، ولقد ولد من رقيه هذه ابنه محمد الحسن ، واستطاع ان يجمع حوله مائتين من الرجال (٢٤) و من ضمن هؤلاء حماد البيتى والقاضى عربى الذى جعله خليفة خلفاء ولقد ذكره الميرغنى فى عدد

٢٣ - Ali Salih Karrar : Opcit P. p. ٦٧ / ١٦٨ .

٢٤ - Ibid :

من ادبياته ، ومنهم أيضاً السيد اسماعيل الولي - الذي أسس الطريقة
الامساعيلية فيما بعد - و ابراهيم البرقلاوي ، و محمد بلادي (٢٥) .

تعرض السيد محمد عثمان و تلاميذه الى مضايقات من جانب المقوم مسلم
حاكم كردفان من قبل سلطان دارفور ، و لقد تلبأ الميرغني و توعده
بزوال حكمه على يد الغزاه المصريين . مات لمحمد عثمان ابنائه
ابراهيم تاج السر و أحمد اثناء هذه الفترة و دفنا في كردفان (٢٦) توجه
الميرغني قاصداً سنار ، و اتبع تعاليمه عدد من الناس في تلك الارض
لوضحهم الشيخ أحمد بن عيسى . و تعرض محمد عثمان الى ما
يشبه الامتحان هناك ، فلقد اراد احد علماء تلك المنطقة المعروفين ان
ينظره ، و هو الفقيه ابراهيم ولد بقلادي و قد جاء من قريته الى سنار
التي وصلها يوم اربعاء ولكنه لم يتمكن من لقاء الميرغني ، لاذ اصابته
حمى اشتكت عليه حتى توفي ، و لقد عدت هذه كرامة لمحمد عثمان (٢٧) .
سافر الميرغني من سنار الى المتمة ، فمكث هناك قرابة السنة و أخذ
عدد من الاهالي الطريق عليه ، و بنى له مسجداً بتلك المنطقة و من
اشهر الذين اخذوا عنه الشيخ أحمد الطريفي و الشيخ للريح و الشيخ
محمد للمجنوب (ت ١٨٢٣) و الذي بعثت المجنوبيه و جدت على يديه
و قد اتصل في وقت لاحق بالسيد أحمد بن ادريس و صار من اقرب
تلاميذه . انتقل الميرغني من المتمة الى شندى ، و اقام بها فترة حيث
أسس مسجد هناك و بايعه عدد كبير من اهل المنطقة على رأسهم
الخليفة محمد عثمان المبشر ، و محمد ساتي ، و على الجزولي و انذر

٢٥ - الرباطي ، ابن ادريس : الابانه صفحات ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ .

٢٦ - نفسه : ص ٧٧ .

٢٧ - الصادق ، جعفر بن السيد محمد عثمان : لؤلؤة الحسن الساطعه ص ١١ ، ١٢ .

الميرغنى ملك شندى الملك نمر بالغزو التركى-المصرى على بلاده(٢٨) واصل محمد عثمان رحلته فوصل الى الدامر وأراد بعدها الذهاب الى بربر لكنه علم بمجئ الحملة للتركية(٢٩) . فقرر الذهاب الى التاكة-وهى كسلا الحالية-وفى طريقه كان يدعو الناس ويأخذون عليه ، وبالقرب من كسلا أسس قريته السنية ، ولقد كتب خطاباً الى خورشيد باشا يوصيه فيه بأخذ اتباعه بالرحمة واللين وقد حفظ اتباعه هذا الخطاب حتى مقدم الباشا و الذى استغرب أمر الخطاب هذا لانه لم تجمععه صلة بالميرغنى ولكنه عامل اتباعه معاملة حسنة(٣٠) ولقد غدت هذا المنطقة مركزاً قوياً للطريقة الختمية وتوافد اليها اتباع الطريقة من كل انحاء السودان وعمروها وغدت مقراً لهم .

رجع محمد عثمان الى مكة حيث اتصل باستاذة أحمد ابن ادريس . لقد زار الميرغنى السودان ثلاث مرات ، والقول بانه زار السودان مرة واحدة قول خاطئ . وفى زيارته الثانية جاء و برفقته زوجته رقيه وابنه محمد الحسن الى التاكة ، وزار سواكن ايضا واستطاع ان ينشئ عدداً من الزوايا ويكسب قدراً هائلاً من الاتباع رغماً عن مضايقات انصار الطريقة المجنوبية . وكانت زيارة الميرغنى الاخيرة

٢٨ - الرباطى ، ابن ادريس : الابانه صفحات ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ .

٢٩ - ذكر ابن ادريس الرباطى ان جيش اسماعيل نزل فى ابى حمد . وهذا على خلاف رواه نعم شقير الذى قال ان جيوش اسماعيل قد سارت عبر الصحراء من كورتى الى ان بلغت النيل عند الباقر وذلك فى ٢٨ فبراير ١٨٢١م ووصلت الفيلس تجاه بربر فى ٥ مارس ١٨٢١م انظر نعم شقير تاريخ السودان الحديث ج ٣ صفحة ٢٤٩٧ ايضا : انظر ابوسليم : تحقيق الابانه ص ٢٨٤ .

٣٠ - الرباطى ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ٨٤ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ .

السودان من مكة الى سواكن وكان برفقته ابنه محمد الحسن وقد اختاره في هذه لرحله ممثل له في السودان(١١) .

اتناء وجود محمد عثمان في السودان كان يتبادل الرسائل مع استاذ احمد بن ادريس ، ويبدو ان السيد احمد لم يكن راض عن تأخر الميرغنى في السودان وكان يستعجله بالحضور حتى يحظى بالخير والبشرىات عند استاذ(١٢) .

لقد كان ابن ادريس دائما يخاطب تلميذه بخطاب صوفى رقيق فهو يطلق بحقه الالقاب ذات المضامين الصوفية ، فنجده يخاطبه (بخليفة الرحمن) و (مركز دائرة العرفان) و (الى الولد وقره العين غاية الاولياء المحمديين بلاشك مهين بشهادة رسول رب العالمين محمد عثمان الاخذ بغاية العروة الوثقى في مقام الايمان والاحسان) و (الى الابن وقره العين واثمد العينين محمد عثمان صفى الرحمن الذى مصطفىاه الملك للديان وجطه خلاصة المصطفين من حضرة الختان المنان) و (الى ولده وقره عينه) (١٣) .

إن الرسائل المتبادلة بين الميرغنى و ابن ادريس لا تعطى فكرة عن طبيعة العلاقة بين الختمية و الادريسية وكانت لغتها دائما مبهمة وغير واضحة . كان الميرغنى يطل امتداد فترة بقائه في السودان وتأخره عن استاذة لاسباب اقتصادية وللزيادة المضطردة في حجم اتباعه و افراد أسرته يوما بعد يوم . ولقد بدأ ابن ادريس ازاء ذلك يفقد الامل في امكانية رجوع محمد عثمان . وفي اخر الامر رجع محمد عثمان الى

١١ - Ali Salih Karrar :

Op cit P. P. 63 / 64 .

١٢ - الرباطي، ابن ادريس : مصدر سابق ص ٢٢١ .

١٣ - الرباطي، ابن ادريس : مصدر سابق صفحات ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣٢ .

مكة ومكث مع استاذہ بعد انتقاله الى (صَيِّيا) في ١٢٤٣هـ/١٨٢٧م وظل هناك حتى تاريخ وفاة ابن لدریس في ١٨٣٧ (١١) .

انتقل محمد عثمان بعد وفاة استاذہ الى مكة ، وكرس جهده هناك لتأسيس طريقته الختميه ، واسس عدداً من الزوايا في مكة والمدينة وجدة والطائف ، كما ارسل ابناءه للدعوة في عدد من المناطق فأرسل ولده الاكبر محمد سر الختم (١٢٣٠ / ١٢٨٠) الى اليمن وحضرموت ، وعين ابنه محمد الحسن ممثلاً له في السودان وقد اثار نجاح محمد عثمان في مكة حسد العلماء عليه مما اضطره الى الانتقال الى منطقته الطائف حيث مكث هناك الى ان توفي في ٢٢ شوال ١٢٦٨هـ الموافق ٢ مايو ١٨٥٢م (١٠) .

66. Ali Salih Karrar : Frat Opcit P.

١٠ - علي صالح كرار (دكتور): الطريقة الادريسية في السودان صفحات ٥٠ ، ٥١ .

اسباب نجاح الميرغنى فى السودان :

إن محاولات الميرغنى فى سواحل البحر الاحمر قد كتب لها الفشل نتيجة لمعارضة امبراطور الحبشه للتبشير الاسلامى و كذلك نجاح الميرغنى فى مصر لم يكن كبيراً وذلك لرسوخ الطرق هناك ولكن جولاته فى السودان وجدت رواجاً وقبولا منقطع النظير خاصة فى شمال وشرق السودان . وسنحاول ان نتلمس اهم الاسباب التى قادت الى هذا النجاح الكبير ، و أن نبين كذلك لماذا ضعف انتشار الطريقة فى بعض اجزاء السودان و التى قام الميرغنى فعلا بزيارتها .

يعزى الدكتور ابوسليم نجاح الميرغنى الى ضعف الطرق الصوفية فى السودان وتفككها فى تلك الونة ، فالقادرية وهى اكبر الطرق فى السودان كانت تعاني من التفكك لانعدام القيادة المركزية^(١٦) . و السمانية كانت قد اوهنتها الانقسامات^(١٧) والخلافات الداخلية^(١٨) . لم تكن

١٦- لم تكن للطريقة القادرية رئاسه موحده داخل السودان ، بل ظل نفوذها يتوزع بين عدد من المشايخ - وبقي هذا الحال الى وقتنا هذا - ومن ابرز مشيخات الطريقة فى السودان ، مشيخه الكباشيه مؤسسها الشيخ ابراهيم الكباشى (ت ١٨٦٧م) وسجادة الشيخ حسونه اتباعها هم احباب حسن ود حسونه ، وسجادة العبيد ود بدر و سجادة المركين فى الجزيره وسجادة المكاشفى اتباعها فى مدنى والمناسقل والجزيره ، وسجادة الشيخ الجعلى فى شمال السودان [انظر : Sudan Pamphlets ، جامعة الخرطوم : مكتبة السودان مطبوع بالاله الكاتبه صفحات ٢ ، ٣]

١٧- محمد ابراهيم ابوسليم : مخطوط فى تاريخ مؤسس الختميه فى مجله الدراسات السودانيه العدد الاول السنه الاولى (يوليو ١٩٦٨) ص ٤١ .

١٨- لقد تفرعت القيادة داخل الطريقة السمانيه ، وظهرت فيها اكثر من مشيخه فكان هناك فرع الشيخ محمد الطيب البصر ، ووالد محمد الطيب هذا وهو الشيخ البصر . كان قد اخذ الطريقه عن الشيخ الطيب رجل امرحى فاضبح شيخا مرموقا من

الطرق وحدها هي التي تعاني من الفوضى والانقسامات ، بل كان الحكم ايضا تسوده تلك الروح فلقد كانت دولة الفونج في اخر ايامها . والنزاعات هي السمة الغالبة على طبيعة الحكم فيها ولقد اورثت هذه الصراعات ضعفا في الدولة جعلها تنهار في وقت لاحق امام حملة الفاتحين من الاتراك والمصريين .

إن منطقة شمال وشرق السودان كانتا خاضعتين للإدارة الاسمية لحكومة الفونج التي لم تجد ارضا صلبة لسلطانها في هاتين المنطقتين بحيث انها لم تمارس سلطات حقيقية وفعليه تجاه هاتين المنطقتين ، لقد كان حكم دولة سنار لشمال وشرق السودان حكما اسميا فقط^(١) وهذا سهل الطريق امام السيد محمد عثمان وجعله يسيطر على الامور في هذه المناطق و يحسم الجوله فيها لصالحه ، ولقد اتضح لنا من قبل وفي اثناء وصفنا لرحلة الميرغنى داخل السودان ، ان الجهات الوحيدة التي لم يحرز بها الميرغنى وجوداً كبيراً لدعوته ، هي تلك الجهات التي تعرض فيها لمضايقات السلطات الحاكمة في تلك المناطق . لقد حدث ذلك في كردفان في غرب السودان حيث تعرض هو وتلاميذه للإذى

مشائخها ومن الذين اخنوا البيعه السمانية عن البصير الشيخ القرشى ود الزين نفسه ، ثم هناك فرع الشيخ القرشى وفرع الشيخ محمد شريف نورالدائم حفيد الشيخ احمد الطيب البشير وكان الفرعان الاولان قد اسهما في مجيئ المهديه ومساندتها ودعمها . الدعم الاوفر ، اما الفرع الاخير فلقد كانت له مواقفه الواضحه ضد المهديه . احمد عثمان محمد ابراهيم : الجزيره خلال المهديه ، رسالة ماجستير ، جامعة الخرطوم كلية الاداب - ١٩٧٠ ، بالاله الكاتبه صفحات ٢٠١ الى ١١٢ انظر : محمد ابراهيم ابوسليم : بحوث في تاريخ السودان ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

Ali Salih Karrar :

Frat Opcit P. 68 .

من قبل المقدم مسلم ، وواجه في سنار نفس المشكلة حيث تعرض له الوزيرود الارباب و عمل على فض الناس من حوله .

إن من اهم الاسباب التي أدت الى نجاح الميرغنى هو نجاحه الكبير فى كسب دعم وتأييد الطبقة الاقتصادية . فلقد انضمت شخصيات تجاربه عرفت بغناها وسعة اموالها . من بين هذه الشخصيات الخليفه محمد صالح شادول من منطقة الخندق وعدد من البديرية وبعض الاشخاص من الطريفية الجلابه .

إضافة لتأييد هؤلاء ، لقد تمتع الميرغنى بدعم كبير من الاسر ذات النفوذ الدينى فى مناطقها . لقد عمل الميرغنى على كسب البيوت الدينية الكبيره وقد نجح فى مسعاه اذ وقف الى جانبه رموز لاسر دينيه عريقه ومحترمه ولقد اكسبته هذه الشخصيات دعماً شخصياً و جماهيرياً منقطع النظير . إن من اوضح الاسر الى اتبعت الميرغنى وبايعته اسرة سوار الذهب و التي تحولت من الطريقه القادرية الى الختميه (١٠) من الاسباب الهامه ايضا التي أدت الى نجاح الميرغنى العريض فى السودان هو شخصية الميرغنى نفسها ، لقد عرف عن محمد عثمان انه عالم متمكن من علمه ، وصوفى عارف باحوال التصوف وغاياته . ان المواهب الربانيه التي اجتمعت عند محمد عثمان مكنته من كسب ثقة الناس وحبهم له وسعيهم الى كسب رضاه و الانضمام الى طريقته . كذلك ان التاريخ العريض لاسرة محمد عثمان يوحى بانه يشبه السابقين من افراد هذه الاسره ، و أهل السودان كانوا على علم بمكانة و منزلة عائله الميرغنى فنحن نجد ان الشيخ أحمد

الطيب البشير مثلاً كان قد اتصل بالسيد المحبوب ودرس على يديه^(٥١).

إن من أقوى العوامل التي قادت الناس إلى الالتفاف حول الميرغني واتباعه هو اعتقادهم الجازم أنه من آل البيت وأنه بضعه من رسول الله (صلعم)^(٥٢).

لقد أدت كل هذه العوامل مجتمعة إلى نجاح كبير حققه الميرغني على أرض السودان ، وإلى انخراط غالبية السودانيين في سلك الطريقه الختميه الطريقه الجديده والوافده .

بعد وفاة محمد عثمان في ٢ مايو ١٨٥٢م التت رئاسة الطريقه الى ابنه الاكبر محمد سر الختم ، وتفرعت الطريقه الى أربعة فروع اقليميه ولقد كان اقليم السودان من نصيب السيد محمد الحسن ابن السيد محمد عثمان الميرغني ، والمعروف في السودان بالسيد الحسن (أب جلابيه)^(٥٣) لقد ولد السيد الحسن في باره من أعمال كردفان في ١٢ جمادى الثاني ١٢٣٥هـ الموافق ٢٨ مارس ١٨١٩م^(٥٤) والدته هي رقيه بنت جلاب^(٥٥) في عام ١٨٢٢م سافر الحاج لاريس ود جلاب و برفقته اخته رقيه وابن أخته محمد الحسن إلى الحجاز ثم التقوا بالسيد أحمد بن لاريس الذي دع الله أن يبارك الحسن وتم ذلك بناءً على

٥١ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 69.

٥٢ - Ibid Idem .:

٥٣ - Ibid P. 73.

٥٤ - محمد ابراهيم ابو سليم (دكتور): الابانه ص ٢٢٣ .

٥٥ - محمد احمد حامد محمد خير: الختميه المعقده و التاريخ و المنهج ط ثانيه (الخرطوم: دار المامون

١٩٨٧) ص ٤٧

رغبة السيده رقيه والده محمد الحسن . وبعد فتره عادوا الى باره (٥٦) في ١٨٣٣ سافر الحسن الى مكه للالتقاء بوالده في مكه وهناك بدأ في دراسة القرآن على يد احد الشيوخ القدامين من المدينه وأخذ عن ابيه العلوم الاسلاميه وتعلم ايضا بواسطة امرأه كانت قد أخذت عن جده السيد عبد الله المحجوب.

مارس السيد الحسن رياضات صوفيه متصله ، وقضى جزءاً من وقته في المدينه مجاوراً لقبر الرسول (صلعم) ، وقد سبب غيابه الطويل في المدينه قلقاً لوالده فدعاه الى الحضور الى مكه ومقابلته ولبي الحسن طلب والده ورجع الى مكه (٥٧) . بعد ذلك سافر مع ابيه الى سواكن حيث امره والده بالسفر الى اجزاء السودان لنشر الطريقه الختميه ممثلاً لوالده (٥٨) .

قام الحسن بطواف على المناطق التي اسس فيها محمد عثمان الختم تلاميذ واتباع له . فقام بزيارة لبربر حيث استقبل استقبالاً ضخماً بواسطة اتباع ابيه ، الشئ الذي اثار قلق ومخاوف حاكم بربر فكتب في ذلك تقريراً وارسله الى ابي ودان الحاكم العام ، وهم ابوودان بالاقدام على فعل شئ ضد الحسن الا ان المنيه عاجلته في ١٨٤٣م وقد حدثت تلك كرامة للسيد الحسن (٥٩) . على نفس نمط والده عين السيد الحسن خلفاء له في منطقة بربر، من بين هؤلاء مد بن محمد

٥٦- Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 74.

٥٧- الرباطي ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ١٣٢ الى ١٣٤ .

٥٨- نفسه : ص ١٣٤ .

٥٩- الرباطي ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

النصيح المعروف بابن ادريس الرباطابي و الذي عين خليفه خلفاء وهى
نفس رتبة ابيه ، ولقد تزوج الحسن من هذه الاسره (١٠) .

قام السيد الحسن بزياره لمناطق الشايقيه وهو الشئ الذى لم يفعله والده
السيد محمد عثمان على الرغم من وجود العديد من الاتباع له فى
تلك المناطق ، ان زيارة السيد الحسن لدير الشايقيه عمقت العقيدة
الختميه فى نفوس ابناء المنطقه . قام الحسن بزيارة طويله الى الزومه
حيث استقبل بواسطة محمد أحمد بن محمد على الدرويش وأخوه
ادريس ، لقد أسهم هذان الابنان فى ترسيخ الطريقه و عملا على
استقرارها فى المنطقه وفى اثناء وجود الحسن فى الزومه دخلت عدة
عائلات تحت عباءة الختميه ، وقدمت للسيد الحسن العديد من الهدايا
التي هى عبارة عن قطع اراضى و اشجار نخيل .

و اتصل كذلك الحسن بأسرة النضيغاب فى جزيره ابى رنات ، وهم من
اتباع ابيه كما لدخل عدد من الركاييه فى الطريقه من بين هؤلاء
الشيخ نافع بن الامين من سلالة ابراهيم البولاد (١١) .

ان منطقة الشايقيه ظلت و الى وقتنا هذا تدين بولاء عظيم للختميه
و للساده للمراغنه ، و تجلى ذلك فى ادبهم الشعبى ، فأشعارهم القوميه
يظهر فيها هذا الحب الجارف و العاطفه الدينيه المتأججه نحو البيت
للمرغنى قالت شاعره شايقيه تنتغيث بشيخها :

حسن بتصيق الريح

و أقالى المنادى يصيح يا حسن

بى ساداتى عدى صحيح

١٠ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 77.

١١ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P. 84.

أزور القبه فيها ضريح

وستناست مريم جات

منجدة عمت السادات (٦٢)

وقالت اخرى تمنى نفسها بالالتحاق فى خدمة احدى سيدات البيت الميرغنى :

واقع وراك يابت الشريفه

داير ارواح لى بكان بلد الوظيفه (٦٣)

وقد جعل الشايقيه يظهرون انتماءهم هذا من حين لآخر حتى انهم وفى مطلع ومنتصف هذا القرن اصبحوا يغيرون من طريقه رسمهم للشلوخ للمالوفه لديهم فأخذوا يوسمون وجوهم بالثلاثه خطوط الرأسية المتوازيه على جانبى الوجه وقد شجعهم على ذلك ودفعهم اليه هو ان السيد على الميرغنى كان تزين خده ثلاثه شلوخ عموديه فاقتبس الشايقيه هذه الشلوخ تبركا بزعيمهم الروحى (٦٤) .

لقد كان الحسن ذا شعبيه واسعه ولقد اسهم اسهمات واضحه فى التقارب بين الطرق ، وكان سهلاً متبسطاً فى تعامله مع أهل الطرق الأخرى ، ولقد حبه ذلك لدى السودانيين ودفع الزعماء الدينون ومشائخ الصوفيه الى اجلاله وتوقيره (٦٥) لم يكن السيد الحسن يتحرج

٦٢ - احمد عثمان ابراهيم : من اشعار الشايقيه ط ثانيه (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر

١٩٩٢) ص ٥٣ .

٦٣ - نفسه : ص ٥٩ .

٦٤ - يوسف فضل حسن (دكتور): الشلوخ اصلها ووظيفتها فى السودان وادى النيل الاوسط ط ثانيه (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) صفحات

٥٦ ، ٥٧ .

٦٥ - محمد أحمد حامد محمد خير: مصدر سابق ص ٤٨ ، ٥٠ .

من ان يعطى راغباً طريقة غير الطريقة الختمية الذى هو شيخها وزعيمها ، وفى ظنى ان هذه الاخلاق البسيطة غير المتشددة كانت سرّاً من اسرار نجاح الحسن فى ترسيخ الطريقة الختمية فى السودان .
غقد السيد الحسن صلوات وثيقه مع معاصريه ، من بين هؤلاء المعاصرين احفاد للشيخ خوجلى الذين غيروا طريقتهم من الشاذليه الى الختمية (٦٦) .

ويرى (قول) ان سبب هذا التحول راجع الى رغبة احفاد الشيخ خوجلى فى ان يستفيدوا من علاقة الحسن الميرغنى بالحكم التركى المصرى (٦٧) .
ويبدو لى ان هذا ظن خطأ أولاً لان علاقة الحسن بالحكام الاتراك -المصريين لم تكن دائماً جيدة على الرغم من انه قدم لهم العديد من الخدمات الجليلة فى اطار التخفيف من غلواء واحتداد بعض السودانين تجاه الحكومه فى بعض الاوقات - وسيوضح ذلك فى معرض كلامنا عن حادثة الجهاديه فى كسلا ودور السيد الحسن فى تهدئة الامور وذلك فى الفصل الثانى - ، وثانياً لان علاقة الخوجلاب بالسيد الحسن كانت علاقة اصهار وزواج ، فلقد تزوج الحسن من فاطمه بنت محمد الامين التى اتجبت له فيما بعد السيد احمد والسيد محمد عثمان (الاقرب)
ولقد اهدى الشيخ الامين بن محمد الامين أخ فاطمه زوجة الحسن اهدى الحسن ارضا بنى عليها مسيدا وحضرة لعبادته ، ومن بين الشخصيات الواضحه التى بايعت الحسن ودخلت فى الطريقة الختمية شخصية ابوبكر محمد المتعارض ابن ابو المعالى بن حمد ودام مريوم

٦٦ - Ali Salih Karrar : Frat Opcit P.79

٦٧ - John Voll : A history of the Khatmiyyaha Tariqa in the Sudan (Harvard

١٩٦٩) P. 230.

وهو رجل صالح وكان معلماً للقران ، ولقد سافر مع الحسن فى جولاته فى انحاء السودان واستقر اخيراً فى منطقة مساوى فى شمال السودان حيث تزوج هناك ، وقد عدت مساوى مركزاً هاماً من مراكز الختميه وبها ولد السيد على بن السيد محمد عثمان (الاقرب) (١٨) ومن الشخصيات التى عاصرت الحسن وكانت له اعمق الصله معها شخصيه الشيخ الكباشى . ولقد زار الحسن قرية الشيخ الكباشى مرات عديده ولقد كان الشيخ الكباشى يجله ويحترمه غاية الاحترام والصله بين اتباع الرجلين ظلت باقيه ومستمره حتى بعد وفاتهما (١٩) .

ويقال ان الشيخ الكباشى لما سمع بوفاة السيد الحسن اغلق عليه بابه لمدة سبعة ايام ، وقال لاتباعه (الناس الذين خلق الله من اجلهم الدنيا فارقوها فلماذا بقى لنا نحن) ثم توفى بعده بشهر (٢٠) .

وكانت هناك صله كبيره وعظيمه ايضاً بين الحسن والشيخ العبيد ود بدر (٢١) ، وعلاقه الحسن بالسمانيه علاقته وثيقه وكان يزور مركز الطريقه السمانيه الروحى بأم مرجى شمال امدرمان ، بصوره دائمه

٦٨ - Ali Salih Karrar frat Opcit P 79

٦٩ - Ibid p. 80

٧٠ - محمد أحمد حامد محمد خير : مصدر سابق ص ٥٠ .

٧١ - الشيخ محمد بدر المشهور بالشيخ العبيد ولد سنة ١٨٢٠م كان قادرياً وحج البيت نحو ١٨٤٠م ثم جاء فاسس مسجده بام ضبان نحو ١٨٤٧م فلقى شهره وميتاً ولقد روى المستر (ريد) ان الشيخ العبيد التقى بالسيد محمد عثمان الميرغنى (الختم) فتناله بانه سيؤسس مسجداً للقران بالسودان وسيكون هذا المسجد فى مكان فيه سدره مليئه بالذباب فتحققت النبوءه وسمى المكان بام ضبان ولقد ايد المهديه تقيه ولم يكن من المؤمنين بها . ولقد استفاد المهدى من تأييده الظاهرى هذا الكثير وطلب لقاءه الا انه لم يلتق به اذ مات الشيخ وهو فى طريقه الى المهدى فى ١٨٨٤م . انظر : احمد عثمان محمد ابراهيم ، الجزيره خلال المهديه صفحات ١٢ الى ٢٢٤ .

ومستمره ويقضى الساعات الطوال فى ضريح الشيخ أحمد الطيب (٧١).
ولقد جاء فى (ازهار الرياض) ان الحسن كان يعطى للطريقه السمانيه
ويسلكها كما يعطى الطريقه الختميه (٧٢).

لم يغادر السيد الحسن السودان منذ ان عينه والده ممثلاً له فى السودان
وحتى تاريخ وفاته فى ١٨ شعبان ١٢٨٦هـ الموافق ٢٣ نوفمبر
١٨٦٩م (٧٣).

يظن قول (٧٤) ان بعد وفاة السيد الحسن اسهم عدد من افراد الاسره
الميرغنيه الذين يعيشون خارج السودان فى شؤون الختميه فى السودان
من بين هؤلاء محمد سر الختم (ت ١٩١٧) وابنه محمد سر الختم
المعروف بمحمد الميرغنى للتفريق بينه وبين ابيه .

لقد تناولنا جزءاً من حياة السيد الحسن وصلته بالحكام الاتراك
- المصريين فى الفصل الثانى من هذه الدراسه عند كلامنا عن
الختميه والمهديه ، وذكرنا ايضاً قيادة محمد عثمان (الاقرب) - ابن
السيد الحسن وخليفته على زعامة الطريقه - ودوره فى شرق السودان

٧٢- الشيخ احمد الطيب بن البشير: (١١٥٥هـ/١٧٠٣م - ١٢٣٩هـ/١٨٢٣م) مؤسس

الطريقه السمانيه فى السودان المنفون بأمر مرحى على

مسافه ٤٠ كيلومتر شمال ادمرمان . وقد اخذ طريقته

هذه عن استاذة محمد بن عبدالكريم السمان بالمدينه

المنوره [انظر: عبدالمحمود نورالدائم المناقب الصغرى

للشيخ احمد الطيب ابن البشير] ايضاً [الطريقه

السمانيه، - مطبق خاص بالطريقه السمانيه ادمرمان -

جامع الشيخ قريب الله]

٧٣ - Ali Salih Karrar frat opcit P.81

٧٤ - Ali Salih Karrar: frat opcit 81 .

٧٥- على صالح كرار (دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ص ٩٥ .

حتى وفاته بمصر ، ولقد اعقب السيد محمد عثمان (الأقرب) على قيادة
الختميه السيد على بن السيد محمد عثمان بن السيد الحسن الميرغنى
والذى وضعنا ظروف قيادته واسهاماته و اثره على الحياه السياسيه
والاجتماعيه فى البلاد الى مجئ الاستقلال وقيام الاحزاب الوطنيه ، ولقد
ذكرنا ذلك فى الفصل الثالث من هذه الدراسه .

المبحث الثانى

الاصول الفكرية لطائفة الختميه وأهم تعاليمها

الطريقه الختميه ، طريقه صوفيه ، تنهض اصولها وتقوم على اساس صوفى عميق ، وتذخر مؤلفات الختميه و مصنفاتهم بالافكار والمعتقدات ذات النسب الصوفى . ولمحمد عثمان الميرغنى "الختم" تصانيف كثيره ذكر أحمد ابن ادريس الرباطابى صاحب الابانه جزءاً منها . لقد ألف السيد محمد عثمان كتاباً فى التفسير تحت عنوان (تاج التفاسير لكلام الكبير) ، وله كتاب (رحمة الاحد فى اقتفاء اثر الرسول الصمد) وكتاب (الوعظ الثمين فى تعمير أعصار رمضان الثلاثين) و كتاب (الاسرار الربانيه فى مولد الرسول صلى الله عليه وسلم) ، و كتاب (فتح الرسول ومفتاح بابہ للدخول لمن اراد اليه الوصول) ، وكتاب (مجموع الاوراد الكبير) و كتاب (النفحات المذنيه فى المدائح المصطفويه) وغيرها من المؤلفات^(١).

يعتبر تاج التفاسير من أهم مؤلفات السيد محمد عثمان وهو تفسير يقع فى جزئين من القطع الكبير ، يبدأ الجزء الاول بسورة الفاتحه وينتهى بسورة الكهف . والثانى بسورة مريم وينتهى بالناس^(٢) . ولقد سلك الميرغنى فى تفسيره للآيات القرآنيه مسلكاً صوفياً باطنياً فلقد كان

١ - الختم ، محمد عثمان الميرغنى: مقدمه منظومه منجيه العبيد فى علم التوحيد ص (ح) ، (ط) .

٢ - على صالح كزار (دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ص ١١٣ ، ١١٤ .

يعتمد على الالتقاء الالهى الذى يرد عليه أكثر من نقله عن كتب
المفسرين ، وقد عزى منهجه هذا فى التفسير الى اوامر نبويه . وكتب
مؤلفه (رحمة الاحد فى اقتفاء أثر الرسول الصمد) نتيجة لحضرة
نبويه^(٣) .

ومن أهم مؤلفات محمد عثمان الميرغنى كتاب النفحات المكية
واللمحات الحقة فى شرح أساس الطريقة الختمية ، وهو كتاب قيم من
الناحية التاريخية يقع فى مائتين وثمانية وثلاثين صفحة من القطع
المتوسط . وفيه شرح شامل للتعاليم الاساسية للطريقة الختمية^(٤) .

ومن مؤلفات السيد محمد عثمان المولد النبوى المسمى بالاسرار الربانية
وقد اشتهر أيضاً بالمولد العثمانى نسبة لمؤلفه السيد محمد عثمان .
ويضم اربعة عشر فصلاً تتضمن عرضاً وافياً لسيرة النبى صلى الله
عليه وسلم . وأوضح محمد عثمان الميرغنى انه الف هذا المولد
استجابة لرؤيا مناميه شاهد فيها الرسول(ص) يامرّه فيها بتأليف مولد
احدى قافيتيه هاء والآخرى نون^(٥) .

ان مؤلفات السيد محمد عثمان الاخرى ورسائله يدور أغلبها حول
الطريقة وادابها ، وعلاقة المريد بشيخه ونظام الطريقة ومبادئها . وقد
جاءت هذه المصنفات فى قالب صوفى شأنها شأن اء، كتابات صوفية
أخرى . وكما هو معروف فى مؤلفات الصوفية ورسائلهم امثلات
للسائل الـ برغنية بمصطلحات ورموز وشطحات أهل التصوف . لقد

٣ - الرباطى ابن ادريس : الابانة النورية ص ١٧٥ ، ١٧٦ .

٤ - الميرغنى ، محمد عثمان : اللمحات المكية واللمحات الحقة فى شرح أساس الطريقة

الختمية . (ضمن النفحات الربانية) .

٥ - الرباطى ، ابن ادريس : الابانة ص ١٨٧ .

كانت لهجة هذه الرسائل و الطريفة التي صيغت بها هي الاقرب الى نفوس الناس في ذلك الوقت . ان اخبار الصالحين و ذكر ماثرهم و الكلام عن أحوالهم و مقاماتهم و وصف مواجدهم و مجاهداتهم هذه الامور و خدما هي التي كانت تشغل الناس و تؤثر عليهم و تملأ الفراغ الديني الذي اوجدته ظروف ضعف المعرفة الاسلامية لدى المسلمين في تلك الالونة .

ان التصوف معناه العكوف على العبادة و الانقطاع الى الله تعالى و الاعراض عن زخرف الدنيا و زينتها و الزهد فيما يقبل عليه عامة الناس من لذة و مال و جاه و الانفراد عن الخلق في خلوة للعبادة و التمسك . و لقد ظهر هذا العلم اول ما ظهر في القرن الثاني الهجري (١) . ثم شاع امره و عظم في القرون التالية و ظهر في التاريخ الاسلامي رجل من كبار العلماء و الفقهاء و أهل الورع و الذين اتخذوا التصوف رائداً لهم في حياتهم العقلية و المادية ، و برزت مؤلفات عظيمة في هذا المجال . و لقد تطورت المعارف الصوفية عند المتصوفة الى مسائل أعمق و أكبر بتقادم الزمن ، و عراقة الفكر فقد انتقل الصوفية من مرحلة مجافاة الدنيا و مفارقة زخارفها الى مرحلة أعظم خطراً من هذه المرحلة ، و فيها يقولون ان مجاهدات المؤمن و خلوته و صبره على الطاعات و ذكره الدائم يتبع هذه المسائل غالباً كشف حجاب الحس و الاطلاع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس ادراك شئ منها ، و سبب هذا الكشف ان الروح لا ابتعدت عن ظاهر الاشياء الى باطنها ضعفت الاحوال الحسية لدى المؤمن و قويت لديه احوال الروح بسبب انصرافه الى الذكر و انشغاله

٢- ابن خلدون :

مقدمة ابن خلدون (دار البيان) (بدون تاريخ) ص ٤٦٧ .

بالتبطل ، ويتنامى هذا الامر فيصبح شهوداً بعد ان كان علماً
فيتعرض حينئذ للمواهب الربانية والعلوم الدينية والفتح الالهى وتقرّب
ذاته فى تحقيق حقيقتها من الافق الاعلى ، أفق الملائكة وهذا
للكشف كثيراً ما يعرض لاهل المجاهدة فيدركون من حقائق الوجود ما
لا يدرك سواهم(٧) .

وهكذا فان الصوفية يعتمدون على النوق و على الكشف والالهام
ولا يقولون بالحجة العقلية فى كثير من الاحيان بل قد تغمرهم
العاطفة فيشطحون ويتكلمون بما لا يفهم . لقد زهد كبار الصوفية فى
سائر اللذات البدنية . زهدوا فى الاكل والنوم والاختلاط بالناس ، وأكثروا
من الصبر ولبسوا الخشن القاسى ، وبعثوا عن اللين اليسير(٨) . لذا
رقت احوالهم وصفت قلوبهم و تطهرت نفوسهم من رذائل الدنيا
و خبائثها . وأنغمسوا من أجل ذلك فى احوال جديدة وعاشوا حياة
ذاهلة عن كل ما حولهم ، ولقد ربط جزء من هؤلاء - فى وقت
لاحق - هذا العيش الصوفى بالفلسفة والتى ظهرت فى العالم
الاسلامى نتيجة لاتساع الرقعة الاسلامية وبخول اجناس كثيرة من أهل
الملك الاخرى فى الاسلام الشئ الذى لى الى تسرب بعض الفلسفات
فى الفكر الاسلامى بصفه عامه والى التفكير الصوفى بشكل خاص
وقد قاد ذلك بعض المتصوفة الى الجهر بآراء تتناقض جوهر العقيدة
الاسلامية كراى للحلول ووحدة الوجود(٩) .

٧- ابن جلدون : مصدر سابق ص ٤٦٩ .

٨- أحمد أمين (دكتور) : ظهر الاسلام ج الثانى ط الرابعه (القاهرة : مكتبة النهضة

المصرية ١٩٦٦) ص ٥٩ .

٩- أحمد أمين (دكتور) : المصدر السابق ص ٥٨ .

ويعتقد الدكتور/ أحمد جلى^(١٠) ان الختمية تأثروا بفكرة وحدة الوجود التى معناها تجلى الله وظهوره وتوحده فى الكون ، ولقد كان أول من رسخ هذه الفكرة و نادى بها عند الصوفية هو محى الدين ابن عربى صاحب (الفتوحات المكية) و (فصوص الحکم) وله ايضا ديوان شعر تناول فيه العديد من المعانى الصوفية ، التى تحمل ابعادا ومضامين فلسفيه.

لورد الدكتور/ جلى عددا من الاراء المنسوبة الى عبدالله المحجوب (الجد) والتى يذكر فيها جملة من المعانى تصور ان المحجوب يعتقد بمبدأ وحدة الوجود ثم يورد ايضا جزءا من اشعار المحجوب و محمد عثمان الميرغنى لدلالة على مدى تأثر هذين الرجلين بهذه الفكرة .

وينقل الدكتور/ جلى لمناقشة مسائل اخرى تجئ عند الختمية ويعتقد هو ببطانها من وجهة النظر الشرعية حيث انها تخالف وتتناقض بحقيقة الاعتقاد الاسلامى كما ذكر . فيشير الى ان الختمية يؤمنون بنظرية الحقيقة المحمدية، او لنور المحمدى ويعتقدون ايضا بالفناء ، ويستشهد بمقتطفات من كتاباتهم ومن اشعار السيد محمد عثمان الميرغنى والسيد هاشم بن محمد عثمان ، والسيد محمد سر الختم^(١١) .

لواقع أن البيت الميرغنى نهل من معين الفكر الاسلامى الصوفى ، وأخذ عن علماء ومشايخ ينتمون الى التيار الصوفى والصوفية فى تلك الاونه كانت هى السائدة والغالبة على اعتقاد الناس وتفكيرهم ، وكانت الالفاظ والتعبيرات الصوفية المبنوثة فى مصنفات أهل التصوف نثراً لو شعرا ، لا تلقى استككاراً او استهجاناً وكان للعلماء يحملون

١٠- أحمد محمد أحمد جلى (دكتور): مصدر سابق ص ٤٨ .

١١- أحمد جلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٩٨ ، ٩٩ .

شطحات للصوفية محملاً حسناً ويتأولون أقوالهم ويفسرونها على المعاني الطيبة ويجدون المخرج المناسب لكل مقوله نطق بها صوفى فى شطحاته . ان رسائل الميرغنية وبالذات مؤلفات السيد محمد عثمان (الختم) لا تتناول بصحورة واضحة ومباشرة مسألة وحدة الوجود صحيح ان المحجوب حاول ان يقدم تفسيرات موضوعية أو شرعية لوحدة الوجود وانك تشتم فى جزء من قصائده ايمانه بهذه الفكرة . الا ان الكلام عن هذه المسألة يقتصر على المحجوب وحده ولا يعتداه . اما محمد عثمان الميرغنى فنحن لا نجد ان هذه القضية تشغل حيزاً عنده أو مكاناً بالقدر الذي يجعل منها فكرة أساسية عند الختمية . وفى الفناء فى ذات الله وفى حب رسول الله (ص) فقد صرحت به مؤلفات محمد عثمان الميرغنى قال فى احدي مؤلفاته : (اعلم ان الفناءات ثلاثة والبقاءات ثلاثة فالاول الفناء بالشيخ وذلك ان تخلص حتى يكون مرادك مراده فهذا اذهاب للتوسيع ثم البقاء به وبذلك ترقى الى الفناء فى الرسول وهو الفناء الثانى ومن ثم شطح بعض اهل الوصول ثم البقاء بالنبي العظيم عليه افضل الصلاة واتم التسليم وبه تقوى لسطوع الانوار العلية والتجليات الجالية ... وبهذا المشهد ترقى الى الفناء فى الرحمن وتصل الى الوقوف فى حضرة المنان فتارة تكون فى شطح وبهت وتارة تكون فى سكر ونعت (١٢) . ويتكرر لفظ الفناء فى أكثر من موضع من مؤلفات السيد محمد عثمان نجده يقول فى مكان اخر : (اللهم صلى وسلم وبارك عليه وببركة الصلاة

١٢ - الميرغنى ، محمد عثمان : انبات المقتبس لآظهار المسائل الخمسة والعطاييا الدقيقه فى

اسرار الطريقه (ضمن مجموعة الرسائل الميرغنية) ص

عليه اجعله اللهم لي سمعا وبصرا لأفني لديه) (١٣). وكذلك تكثر الأقوال التي تصف نور النبي (ص) في كتب الختمية .

فتذكر انه فيض من نور وتستغيث به وتجعله قبلة للحيري وملاذا للمتعبين وجهة يلجأ اليها المسلمون فرارا من ضيق الدنيا وعتتها وتفيض اشعار اهل البيت الميرغني بهذه المعاني فمثلا للسيد جعفر الصادق بن السيد محمد عثمان الميرغني له ديوان شعر كامل في مدح النبي صلى الله عليه وسلم (١٤).

والحق ان التفكير الصوفي الصميم في جملة لا يكاد يخرج عن مثل هذه المعاني فالمتصوفة يعلون من شأن الرسول (ص) ويبالغون في مدحه وذكر صفاته والتعلق به لدرجة الغناء فيه بمعنى حبه هو وحده والذهول عن سواه من الخلق هذا امر عام تشترك فيه كل جماعات الصوفية . أما فكرة النور المحمدي التي حاول الدكتور/ جلي ان يجعل الختمية من دعائها ومن المعتقدين بها فالواضح ان الختمية ومن خلال رسائلهم لا يتعدى ايمانهم بالنور المحمدي سوي انه نور معنوي يشمل الخلق بفيضه ويغمر الناس بضياءه ليس غير ذلك. ان تناول الختمية لمثل هذه المسائل بصورة عامة لم يكن تتاولا فلسفيا متعمقا فالسيد محمد عثمان (الختم) لم ينجح في اسلوب خطابه مع اصحابه واتباعه الي التعقيد والي اثاره قضايا المتفلسفة انما هو مربّي ومعلم وشيخ

١٣- الميرغني ، محمد عثمان: المسبحة الميرغنية المشتملة على الصلوات الاسبوعية المسماة فتح الرسول ط ثانيه (مصطفى الباي الحلبي .مصر ١٩٥٧) ص ١٩٧ .

١٤- الصادق، جعفر الميرغني: الديوان الكبير المسمى رياض المديح و جلاء كل ذى ود صحيح و شفاء كل قلب جريح فى مدح النبى (ص) (مصطفى الباي الحلبي .مصر ١٩٣٣) .

أكثر رسائله كانت تتكلم عن الذكر وأدابه والتصوف ومسالكه وطرقه
ووصف للنبي ^{صلى الله عليه وسلم} بمدحه بكامل الصفات والصلاة عليه بأتم وأرفع
الصلوات.

الختم أو القطبية :

انتهى المتصوفة الى القول بان لكل زمان قطب او غوث وهو الذي علي يديه مدار العالم وهو الذي يسمى صاحب الوقت وهو الذي يلي اعلي مقام في الولاية ومن بعده يأتي الاوتاد ثم النجباء ثم الابدال ولكل من هؤلاء مهمة ومقام . والختم هو الذي يشغل اعلي مقام في الولاية فالخاتم هو خاتم الاولياء وهذا مذهب اليه محي الدين ابن عربي وعلي بن محمد بن وفا وقد اشار محمد عثمان الميرغني اليهما واخذ عنهما وتأثر بما كتبا . الا ان اراءه عن الختم لم تتح منها فلسفيا وانما اوردها اقوالا مجردة كما هي (١٥).

ولقد اشار الميرغني الي اقوال هذين الرجلين في كتابه النفحات المكية . ويورد السيد جعفر ما يسميه بمبشرات الختم حيث يقول فيه (هذه رسالة في بعض مخاطبات الختم رضي الله عنه واعني به الختم الذي مقامه نون مقام المهدي الذي ليس فوقه من الاولياء الا المهدي المنتظر فمن مخاطباته التي خوطب بها قال الختم : قيل لي ان من صحبتك يموت علي الولاية قال الختم : قيل لي ان من سلم عليك تحانت ذنوبه قال الختم : قيل ان مقامك الوسيلة مع النبي وفاطمة والحسن والحسين والمهدي وانت السادس وليس احد معكم فيها بالسكنة ومن دخلها غيركم فانما يدخلها علي سبيل الزيارة قال الختم : قيل ان معني الختم علي اربعة اوجه : الاول : الختم النبوي والثاني : الختم المهدي والثالث : ختمي والرابع : الختم الذي لاولي بعده وهو قي اخر الزمان فعملت من ذلك شأني . قال الختم : قيل

١٥- محمد ابراهيم ابوسليم : مقدمة الابانة ص ٣١ ، ٣٢ .

انه لم يقدر علي معرفة حقيقتك احد من كبار الاولياء العارفين وكم
عالج ذلك كثيرا من الاغواث وكبار الاقراء فلم يعرفوا حقيقة ذلك
واعظمهم معرفة بك محي الدين بن عربيقال الختم : قيل لي ان
كرسيا لك حول العرش بعد كرسي المهدي واغلب هذه المبشرات
لي وللمهدي قال الختم : قيل لي لو كان بعد النبي نبي لم تكن
الا انت والمهدي قال الختم : قيل لي ان جميع الاولياء يتمنون مقامك
..... قال الختم : قيل لغوث الاغواث هل تعلم احدا اكمل منك فأشار
الي صورتني وصورة المهدي(١٦).

وهكذا فان الختم الميرغني يستفيض في شرح مقامه وبيان منزلته من
الاولياء والمكان الذي هو عليه عند اهل الديوان الصوفي وعند اصحاب
الحضرات الالهية .

ويردد هذه المعاني في شعره موضحا مكانته عند الله ومنزلته من
النبي (ص) يقول في قصيدة له :

نحن المفاتيح للحضرات اجمعها

ونحن باب الاله الواحد الصمد

ونحن متكئات المصطفى طه

نحن ايضا فراش الرجل للابد

١٦ - الميرغني، جعفر محمد عثمان: رساله الختم في بعض المبشرات ضمن (الرسائل الميرغنية) ص

الي قوله :

ونحن برزخة بين النبوة

والولاية العظمي اي وبابه الاحمد(١٧)

ويقول في انبيات اخري مبينا منزلته من النبي (ص) :

ومن يبايعه بايعني ومن يكن

صافحه صافحني بايعه عن عجل

يدخله جنة نعيم نعم فردوس

جواره يحتظي من غير ما ملل

بشري لكم يا أصحاب الختم قاطبة

من مثلكم في الوري قد نال لوينل

مانلتموا هيركم يسند لاخير

وانتم تسندون عن النبي عل(١٨)

١٧- المروغني، جعفر بن محمد عثمان: رسالة الختم في بعض المبشرات ص ١١٥ .

١٨- الرباطاني ، ابن ادريس : مصدر سابق ص ٢٠٤ .

ولاية آل البيت :

ان مبدأ ولاية اهل البيت هو الركن الاول الذي يقوم عليه اعتقاد الختمية (١١) حيث يظنون ان سلالة بيت النبي (ص) هي صاحبة الحق الاول في القيام بامر المسلمين وفي انقياد المسلمين واتباعهم لهذا النسل من بيت الرسول (ص) . ان الختمية والشيعة يتفقون على هذا المبدأ ويجعلونه الاصل الاول في معتقدهم .

يري الختمية ان الائمة من بيت النبي (ص) لا يضلون اذا ضل الناس وسيبقون على الحق الى يوم القيامة . ويذهب اتباع الطريقة التي تأويل الايات القرآنية تأويلاً يتفق مع هذا المبدأ فتفسر الآية الكريمة (واعتصموا بحبل جميعا ولا تفرقوا) ان حبل الله مقصود به آل البيت (٢٠) . ويسوق بعضهم الاللة من الاحاديث النبوية لتعضيد موقفهم وتأييد اعتقادهم ومن ابرز هذه الاحاديث حديث غديرخم والذي يعدونه لوضح دليل على ان الولاية اعطيت لعلي بن ابي طالب من عند الرسول (ص) فيكون هو الوصي على المسلمين بعد وفاة النبي (ص) ولقد تعلل الشيعة بنفس هذا الحديث في مسألة الولاية وقووه واعتبروه اصلاً من الاصول الدينية التي يجب العمل بها ولا يتم ايمان المرء الا على اساسها . وكذا يرى اتباع الطريقة الختمية

١١ - هذا الاعتقاد لا يجده عند الاقدمين الذين كتبوا في شأن الختمية ، ويبدو انه اتجه حديث في الطريقه ، و يظهر بجلاء عند اثنين من اتباعها من اصحاب المؤلفات عن الختمية اولاهما هو الشيخ علي زين العابدين ، والثاني هو الاستاذ محمد احمد حامد محمد خير . وقد ذكر لي السيد احمد ابن محمد عثمان الميرغني (شعبات) انهم يرفضون هذا التيار الذي يقارب بين الختمية والشيعة (مقابله) .

٢٠ - محمد احمد حامد محمد خير : براءة الشيعة من مغريات الوهابية (بلون تاريخ) ص ٢٥ .

يقول أحد كبار علمائهم : [كان لابد من الاخبار بولاية أمير المؤمنين وأهل البيت لأن ذلك من اصول الدين لا من فروعهم] (٢١) .
ويقول أيضا [يوم الغدير ، وكانت الفرائض مفروضة والسنن مستترة والحدود قائمه والحلال بين والحرام بين إذا ما الذي كان ينقص الدين حتى نزلت هذه الآية ؟ ما كان ينقص الدين الا اعلان ولاية أمير المؤمنين وخلافته في ذلك الجمع حتى يتواتر الخبر عنه صلى الله عليه وسلم وحتى لا يطمع نو مطمع في الخلافة عنده بعده (ص) غير الذي أعلن حقه بأمر من الله في ذلك الجمع والعترة من بعده عليهم السلام] (٢٢) .

وترد في كتابات الختمية أيضا ، مجموعة احاديث اخرى يتخذونها دليلا على ما ذهبوا اليه من وجوب طاعة والقزام ال بيت النبي(ص) وعترة من بعده ، من ذلك حديث : [الا ان مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق] (٢٣)

وغير هذا من الاحاديث المؤيدة لمذهبهم ، ويبدو ان جملة هذه الاحاديث لم ترد في كتابي الحديث الاكثر تشدداً ودقة في جمع الاحاديث وهما البخاري ومسلم . أضف الى ذلك وجود احاديث صحيحة تشير الا ان التفاضل بين الناس لا يكون الا على اساس التقوى والورع والدين والصلاح ، وقد وصف الرسول (ص) سلمان الفارسي بأنه من آل البيت وأشار الى انه لا يغني عن أهل بيته شيئاً والى

٢١- الشيخ علي زين العابدين: تاج الاوليا والاولياء طأولى (بيروت دار مكتبة الهلال

١٩٨١) ص ١٢٧.

ص ١٢٩.

٢٢- نفسه

٢٣- محمد احمد حامد محمد خير: براءة الشيعة ص ١٠.

ان ابنته لو سرفت لاقام عليها الحد . و غير ذلك من الاقوال و الافعال
التي تكل على النبي (ص) لم يكن يميز اهل بيته بشئ ، الا هذه
الاشياء التي خصهم الله بها من التطهير و بعض الاحكام الخاصة .
و المسلمون جميعهم يحترمون البيت النبوي و ذريته و يجلوونه ، أما
مسألة الخلافة و الولاية و امامة المسلمين فلقد مات النبي (ص) دون
أن يفتى فيها بقول ، بل تركها بين المسلمين يتشاورون فيها .

الكرامات :

الكرامة امر خارق للعادة يظهر على يد ولي و هي تختلف عن المعجزة
فالمعجزة امر خارق للعادة يقع على يد رسول و تختلف عن الاستدراج
وهو امر خارق للعادة يحدث على يد الكافر او الفاسق (٢١) فالذي
للانبياء معجزات و للاولياء كرامات و للاعداء مخادعات (٢٢) .

و الكرامة في نظر الدين امر وارد و مقبول ولقد اجمع المسلمون على
ان حدوث الكرامة جائز و ان بعض الكرامات قد حدثت بالفعل لبعض
اولياء الله . و تمثل الكرامة لدى المتصوفة ارثاً فكرياً عظيماً و هم
اشهر من تكلم عنها و تفيض كتبهم بذكرها و قد اشتطوا فيها اشتطاطاً
كبيراً حتى قالوا إن المشى على الماء و كلام البهائم و طي الارض
و ماسواه مما يدخل في باب المعجزات هو من الكرامات الجائزة في
حق الاولياء .

٢١ - عبدالله حسن زروق (دكتور): قضايا التصوف الاسلامي ط اولي (الخرطوم: دار الفكر

٢٢ - الكلاباذي ، ابوبكر محمد: التعرف لمذهب اهل التصوف حققه عبدالحليم محمود و طه

عبدالباقى سرور (القاهرة: البابي الحلبي ١٩٦٠) ص ٧٣ .

مما يروى فى هذا المجال ان السهل بن عبدالله التستري الصوفى الشهير قال : (وقد على رجل من الابدال - وهى مرتبة صوفية - وتكلمت معه واخذ يسألنى فى مسائل عن الحقيقة واجيبه عنها حتى وقت اداء الصلاة فغطس فى الماء ولم يزل تحت الماء حتى وقت الزوال وعندما اذن اخى ابراهيم اذان الظهر خرج من تحت الماء من غير أن يبذل من جسمه مقدار شعره وصلى صلاة الظهر وكان يغطس فى الماء لا يخرج منه الى وقت الصلاة وبقي معى مدة على هذه الحال الى ان عاد من حيث اتى (٢٦) .

وقد اطلع الختميه على كتابات المتصوفة فى هذا المجال وهى كثيرة جداً ، وقد مضت الختمية على ذات الطريقة وعدت الكرامة مصدراً لاستنباط الاحكام ودليلاً على فضل مشائخهم وعظيم منزلتهم عند الله فهى تأييد الله لهم فى الارض ونصرته لهم على اعدائهم .

وكتاب الابانه يذكر طرفاً من كرامات مشائخ الختمية ومن ذلك كرامة السيد الختم التى تحققت مع خليفته الخليفة محمدا بن عبدالحليم الملقب بالنقيب وقد اطلق السيد محمد عثمان الختم هذا اللقب عليه . - وهو لقب له مدلوله الصوفى - فقد خالف هذا الخليفة استاذه السيد محمد عثمان (الختم) وسافر دون ان يأخذ منه الاذن بالسفر فتوفى حال وصوله الى مقصده ، وعلق الختم على ذلك انه لو اخذ الاذن لما اصابه ضرر (٢٧) .

ومن ذلك ايضا مارواه ابن ادريس الرباطي عن ابن السيد محمد عثمان الختم ركب مع امه فى (سنبوك) ولم تمض على ولادته بضع

٢٦ - النهايى : جامع كرامات الاولياء صفحات ٤١٢ ، ٤١٣ .

٢٧ - الرباطي ، احمد بن ادريس : الابانه ص ١٠٠ .

اشهر فهاجت عليهم ريح بوسط البحر وكان معهم عدد من النسوة
والمريدين ، فانقلب (السنبوك) بما فيه من الناس فرأى الناس ان
الطفل الرضيع أدخل يده تحت السنبوك واعلاه كما كان حتى استوى
على سطح البحر(٢٨) .

وهذه الكرامة قريبة من كرامة اخرى تحكى عن احد خلفاء الختمية
هو الشيخ ود ابراهيم وهو ولى مشهور بمنطقة الاراك وقبره يزار
بقصد التبرك وقضاء الحوائج . فلقد روى ان ود شبو(٢٩) وهو شاعر
معروف بجهات الشايقيه سافر لاداء فريضة الحج وفى اثناء عودته
على ظهر مركب اشرفت على الغرق وخاف من فيها واصابهم زعر
، فاستجد ود شبو(٣٠) بعدد من الصالحين ومنهم ود ابراهيم فحفظوا
السفينة ونجا من فيها . وقال فى ذلك شعرا ما يزال يروى على
الاسنة .

وهكذا فاننا نرى ان الختمية كغيرهم من الصوفية تعلق عندهم الكرامة
وترتفع مكانتها ويرونها مصدر خير ودليل صلاح على
مشائخهم ورمزا لصحة نهجهم .

٢٨ - نفسه : ص ١٤٨ .

٢٩ - الشاعر محمد على شبو : (١٨٨٨ / ١٩٢٧) من منطقة (مقاشى) شمال كريمة كانت له
صحبة وعية مع الشيخ ود ابراهيم الولى المشهور فى منطقة
الاراك شمال كريمة (مقابله : الخليفة محمد نور) .

٣٠ - الخليفة محمد نور البدوى : مقابله عن (الكرامة عند الختمية) بمنزله بامبده الحارة (١٢) ٢٧

١٩٩٦/١٠/ .

الخلفاء :

يذكر الأستاذ محمد احمد حامد فى كتابه عن الختمية اصل مهمه الخليفة ودوره فى الطريقة مع ابرز سماته التى يجب ان يتصف بها . يقول : [الخليفة باختصار يجب ان يعمل ما كان الامام الختم يعمل له لو وجد فى تلك المنطقة وهذا ما اشار اليه (الختم) بقوله (خليفتى كذا) ، ، ، ، ، ، و يجب على الخليفة ان يكون مواظباً على الحضرات و الجمع و الجماعات حاثاً لابناء الطريقة على الانكار و حضور الاحتفالات الدينية التى هى مؤتمرات الطريقة و عليه ان يكون قدوة مطلقاً على الامور الدينية و الدنيوية (٢١) .

فالخليفة هو ممثل الطريقة في منطقته ، وهو الصلة بين الاتباع وزعامة البيت المرغنى . ولقد لعب عدد من الخلفاء دوراً هاماً فى مسيرة الطريقة الختمية وقد بلغ الاخلاص والولاء ببعضهم انه ارتحل من دياره ليكون فى صحبة المراغنة حيثما ما حلوا وايضا كان وجودهم فبالخلفاء لهم اهميتهم القصوى فى الطريقة ولقد تكلم محمد عثمان (الختم) عن عدد من خلفائه فى ادبياته مما يدل على منزلتهم عنده .

۲۱- محمد احمد حامد محمد: مصدر سابق ص ۱۳۸.

العبادة و الذكر عند الختميه :

تقوم الختميه على مجموعه اذكار و اوراد و استغفارات ، يلتزم المريدون باداتها و ترد يدها فى اوقات معلومة . ولقد تميزت طريقه التى كتبت بها هذه الاوراد بالبساطة و السلاسة لتتناسب مع العامة و تجد طريقها الى قلوبهم (٢٢) .

ولقد قسمها صاحب الابانه الى قسمين : قسم يتلى و يقرأه المريد منفرداً ، و جزء يقرأه الاتباع جماعة (٢٣) .

و ابرز كتب الذكر عند الختميه راتب الميرغنى و يسمى الانوار المتراكمه يقرأ صباح مساء (٢٤) و يقرأ عقب الاساس و يتلى بصورة جماعيه (٢٥) و لقد شرح السيد محمد عثمان راتبه هذا شرحين شرح صغير و شرح كبير (٢٦) .

و يقرأ المريد بعد الراتب التوسلين أحدهما هو التوسل المسمى بحبل الوصال باسماء الله الحسنى ، و الثانى التوسل باسماء الرجال للسيد محمد سرالختم (٢٧) و يقرأ المريد دعوة قبلها و يقرأ بسن و يتبعها بالاخلاص ثلاث مرات و يتلو المبايعه (٢٨) .

٢٢ - على صالح كرار (دكتور): الطريقه الادريسيه فى السودان ص ١٢٠ .

٢٣ - الرباطاى : مصدر سابق ص ١٩١ .

٢٤ - الميرغنى محمد عثمان: راتب الميرغنى . القاهرة : النشر و الاعلان و التوزيع (بدون تاريخ) .

٢٥ - الرباطاى : مصدر سابق ص ١٩١ .

٢٦ - نفسه : صفحات ١٩١ ، ١٩٢ .

٢٧ - الميرغنى ، محمد عثمان: راتب الميرغنى .

٢٨ - الرباطاى : مصدر سابق ص ١٩٢ .

ولقد سمح الميرغنى لاتباعه بتلاوة بعض الإنكار التى لم يتم هو بوضعها من ذلك انه اجاز لهم قراءة الصلاة المشيشية ودلائل الخيرات وحزب السيف وأحزاب السيد أبى الحسن الشاذلى واوراد لمحي الدين بن عربى^(٢٩) وألف السيد محمد عثمان لاتباعه ايضا رساله تتناول سيرة الرسول(ص) وذكر صفاته الخلقية ولقد صاغها فى نظم شعري . وسماها (النور البراق فى مدح النبي المصداق (ص))^(٣٠).

ولقد كان محمد عثمان الميرغنى فيما ذكر صاحب الابانة يحث اتباعه على الذكر ويزجرهم عن ترك مجالس الذكر ، وكان يأمرهم بالحضور عنده فى أول الثلث الأخير من الليل لاداء اذكار السحر بشكل جماعى . ويعين افراداً يوكل اليهم امر تنظيم صفوف الصلاة وابقاظ الاتباع لها وترتيب حلقات الذكر^(٣١) .

فى النصف الاول من هذا القرن ادخل الختمية استخدام الطبول و الدفوف فى مدائحهم التى تؤدى بصورة جماعية^(٣٢) . ويرى السيد أحمد ابن محمد عثمان الميرغنى ان ادخال هذه الطبول كان القصد منه تحقيق اهداف سياسية ، ويقول السيد أحمد ان عمهم السيد محمد الحسن فى كسلا (١٩٧٨م) كان يحظر على اتباعه استخدام اية آلات مصاحبه للذكر ، مع عدم ترديد المدائح التى تصف السادة المراغنة والاكتفاء

٢٩ - نفسه : ص ١٩٩ .

٣٠ - الميرغنى ، محمد عثمان : النور البراق فى مدح النبي المصداق ط. ثانية (الخرطوم : المكتبة الاسلاميه ١٩٨١) .

٣١ - الرباطى : مصدر سابق ص ١٥٢ ، ١٥٣ .

٣٢ - اكد لى اكثر من شخص من الذين اشركوا فيما عرف بشباب الختمية انهم كانوا يؤدون المدائح بمجرده من مصاحبة الدفوف والطبول الى ان طلب منهم فى وقت متأخر ادخال هذه الآلات .

بمدح الرسول صلى الله عليه وسلم^(١٣) و هذا يعطى احياء بان تيار الختمية الموجود فى كسلا يختلف نوعا ما عن فرع المراهنة فى الخرطوم بحرى . فالفرع الاول فيه نزوع الى المدرسة السلفية ، او الى التيار الصوفى المعتدل الذى يعتمد على النصوص والادلة الشرعية .

وقد أنكر الأستاذ أبو الحسن الندوى عند زيارته لدار السيد على ما كان يردده شباب الختمية فى لحن (شئ لله يا حسن ... ياسلطان الزمن) ورأى أنه يعارض التوحيد ففيه استغاثة بشيخ ميت واعتقاد بأنه سلطان الزمن وتسال عما إذا كان السيد يعلم هذا فيوافقهم عليه اولا يعلمه^(١٤) و القصيدة هذه منسوبه لود المتعارض وهو احد تلاميذ السيد الحسن وقد مدحه فى قصائد كثيره^(١٥)

وكان السيد محمد عثمان ينهى المنتمين اليه عن لبس المرقعات و يأمرهم بلبس الثياب الجميلة الحسنة والعمائم الطويلة و يكسى أتباعه أجود الثياب و يدعوهم الى تحسين هيتهم^(١٦) . على خلاف ما نجد عند أكثر أهل الطرق الاخرى .

وهكذا فإننا نرى ان الطريقة الختمية اختصت نفسها بلوراد وأنكار واستغفرات وادعية وصلوات يلتزم بها افراد الطائفة و يتلون بها بشكل معلوم و مرسوم .

يتضح لنا من خلال ما ذكرناه فى هذا المبحث عن أهم عقائد الختمية و اصولهم الفكرية ، ان الطريقة الختمية تجعل الأصل الأول

١٣ - السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

١٤ - أبو الحسن على الحسنى الندوى : مذكرات سائح فى الشرق العربى ط اول (مكتبة وهبه

١٩٥٤ م) ص ٢٠٣ .

١٥ - محمد احمد حامد محمد خير : مصدر سابق ص ٥٠ .

١٦ - الرباطى : ص ١٥٤ .

فى منهجها الفكرى ، الاعتقاد بوجوب ولاية أهل البيت وعترتهم
وانهم ثقة عدول وهم على الحق دائماً . ويظهر لنا ايضاً عبر ما
ذكرناه ان السيد محمد عثمان الميرغنى قد وضعاً اساساً دقيقاً
لجماعته ، ونظمها وجمعها على ايراد الطريقه واذكارها وكان ذلك
على خلاف منهج استاذه السيد أحمد ابن ادريس الذى لم يهتم بالتكوين
وتنظيم الاتباع كما أهتم الميرغنى بذلك .

الفصل الثانى

الختمية و الدولة المهدية :

المبحث الاول : المهدية و الطرق الصوفية .

المبحث الثانى : الختمية و الدولة المهدية .

المبحث الاول

المهديه والطرق الصوفيه

اولاً: نشأة محمد أحمد المهدي وصلته بالسماطية:

تتفق الروايات على أن محمد أحمد بن عبدالله قائد الدعوة المهديه في السودان ولد في ١٢ اغسطس سنة ١٨٤٤م بجزيرة لبب من اسرة تقول ان نسبها يتصل ببيت الرسول (محمد) عليه أفضل الصلاة و اتم التسليم ومن بين افراد هذه الاسره اشتهر جد لمحمد أحمد عرف عنه الصلاح والتقوى (١) كان والد محمد احمد نجارا يصنع المراكب النهريه وقد دعت ظروف العمل الى الانتقال بابنائه الاربعه (و محمد احمد اصغرهم وكان اذ ذاك طفلا) الى كررى شمال الخرطوم و هناك وفي تلك المنطقه توفي والده ودفن واتجه أبناؤه من بعده الى الاشتغال بحرفة ابيهم سوى محمد احمد الذى كان على نقيض اخوته فلقد مال الى طلب العلم فاتجه الى دراسة القرآن فاخذ اولا على شيخه الامين الصويلح فى مسجد ود عيسى بالجزيره علوم الفقه و القرآن ، ثم انتقل الى الشيخ محمد الخير ودرس عنده ومالت نفسه بعد ذلك الى الانتظام فى سلك التصوف ، فرغب فى الانتماء والالتحاق بالطريقه السمانيه فكان له ذلك فى العام ١٨٦١م على يد الشيخ محمد شريف

١ - مكى شيكه (دكتور): السودان والثوره المهديه الجزء الاول من موقعه ابا الى حصار

الخرطوم طأولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٧٨)

ص ٩ طبع بمطابع در الطباعة - جامعة الخرطوم .

حفيد الشيخ أحمد الطيب مؤسس الطريقة في السودان (٢) . بدأت علامات النبوغ والتفوق تظهر على محمد أحمد مع زهد وحرص على العبادة وابتعاد عن زخارف الدنيا مما جذب انتباه شيخه محمد شريف له فقربه منه وسمح له لاحقاً بأن ينوب عنه في اعطاء الطريقة (٣) .

في العام ١٨٧١م غادر محمد أحمد إلى الجزيرة أبا حيث ازداد امر صلاحه انتشاراً فألفت حوله عدد من المحبين والاتباع ، واقترح محمد أحمد على شيخه الانتقال إلى منطقة العراديب فقبل الشيخ كلام تلميذه وعمل به ، ولكن المودة التي قامت بين الأستاذ محمد شريف وبين محمد أحمد لم يتح لها أن تكون طويلاً فلقد تحولت هذه المودة إلى جفاء ثم إلى عداوة (٤) . ويبدو أن سبب ذلك تبعاً لما يروى هي الاعتراضات التي ابداهها محمد أحمد تجاه الأفراح التقليدية التي اقامها الأستاذ محمد شريف ابتهاجاً بختان ابنجالة ، او ربما تكون هي الغيرة الفطرية من الشيخ على تلميذه الذي اصبح يحتل مكانة كبرى في قلوب اهل الطريقة السمانية ، وعلى كل فقد أدت تلك الخلافات إلى طرد محمد أحمد من الطريقة السمانية (٥) .

ولا يعتقد احفاد الشيخ محمد شريف نور الدائم أن جدهم قد بدر منه ما يخالف الشريعة او يناقض السلوك الاسلامي لذلك فهم يردون القصة التي ترى ان سبب الخلاف بين محمد أحمد واستاذة اسامها الاحتفالات التي اقامها محمد شريف ، ويظن الدكتور حسن الفاتح قريب الله ان العقل يرفض مثل هذه الرواية ، فليس من الممكن ان تنتهي علاقته بين هذين الرجلين بعد ان دامت قرابة العشرين عاماً وقد قامت هذه

٢- نعم شفيق : تاريخ السودان الحديث الجزء الثالث (بدون تاريخ) ص ٣٨
٣- مكي شيك (دكتور) : السودان عبر القرون (بيروت - دار الثقافة ١٩٦٧) ص ٢٥٢ طبع مطابع غريب بيروت .

٤- نعم شفيق : مصدر سابق ص ٦٣٩ .

٥- مكي شيك (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٥٣ .

العلاقة على الاحترام و الثقة والمحبة فى الله و طيلة هذه السنوات لم يتح لمحمد احمد ان يعلم من سلوك استاذة و من اخلاقه ما اراد ان يعرفه فهذه السنين الطويلة كافيه ان تبين احوال الانسان و ميوله و ان تحدد اتجاهات تفكيره و تدبيره للاشياء . فالقصة من هذه الوجهة مرفوضة عند احفاد الاستاذ محمد شريف (٦) .

و ينقل نعوم شقير سبب الخلاف عن الشيخ محمد شريف نفسه الذى يقول : (ان محمد أحمد لما كثرت انصاره و مريوه كبرت نفسه و سول له الشيطان الغرور انه اعظم من فى الارض و أنه المهدى المنتظر فأسر إلى بدعواه و رغب أن أكون له وزيراً و مستشاراً فيجعل الأمر كله فى يدي و ذلك فى عام ١٨٧٨ فزجرته و نهيته مراراً و لما لم ينتهى عقدت معه مجلساً فى أبا جمعت اليه القضاة و النظار و بعض الاخيار ،...، امرته بالرجوع عن ضلالتة و اشهدت الله . و رسوله و الحاضرين انى ان رجع شاطرته نصف ما ملكت يدي من مال و عقار فخرج من المجلس لمشاورة من معه من الاصحاب فلم يرجع و من ذلك الوقت نفيتة من الطريقة و قلت لاصحابى ان يغربوه اذا جاءهم و نصحت لقائم مقام (الكوه) بوجوب القبض عليه و زجه فى السجن خوفا من تجسم الامر فلم يفعل وقال انه رجل صالح و صاحب الخضر و لايمسه بسوء (٧) .

و يظن (هولت) ان رواية شقير مشكوك فى امرها لأسباب عديدة لعل أهمها هو أنها رويت عن الشيخ محمد شريف نفسه و لقد عمل محمد شريف تحت إمرة المهدى و لذلك يمكن ان تكون هذه الرواية مجرد محاوله لتملق الغزاة البريطانيين و المصريين و لتصوير أنه الشخص الأوحد الذى حدس بولاد خطر الثورة المهدية فى مهدا . لذلك يعتقد

٦ - حسن الفاتح قريب الله (دكتور): (مقابله عن المهدية و صلتها بالسمانية) فى منزله

بودنوباوى حى القلعة ابريل ١٩٩٦ .

مصدر سابق ص ٦٤٠ .

٧ - نعوم شقير:

(هولت) ان السبب الرئيسى للنزاع هو الشعبية المتزايدة التى تمتع بها محمد احمد على حساب الاستاذ محمد شريف^(٨) .

ثانيا : الفكرة المهدية و التصوف :

إن فكرة المخلص او المنقذ الذى سيظهر يوماً ما لينهى العناء و الظلم فكرة قديمة مشتركة بين الاديان السماوية الثلاثة على اختلاف بينهم فى المفهوم و الرؤية^(٩) ، ولقد ظهرت فى تاريخ الاسلام منذ وقت مبكر و يعرف الشخص المخلص عند المسلمين (بالمهدى) وكلمة (مهدى) لم ترد فى القرآن الكريم و لم ترد فى الصحيحين ولكنها وردت فى بعض كتب الحديث الاخرى الاقل تشدداً كابن ماجه و الترمذى وغيرهما و خلاصة ما جاء فى هذه الكتب عن المهدى انه شخص يظهر فى اخر الزمان يجدد الدين ويملا الدنيا عدلاً بعد ان ملئت جوراً ويكون من ذرية فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وسلم^(١٠) ولقد شكك ابن

٨ - ب . م . هولت : دولة المهدية فى السودان عهد الخليفة عبد الله ١٨٨٥ - ١٨٩٨

ترجمة هنرى رياض و اخرون (بيروت : دار الجيل) (اغفلت تاريخ الطبع) ص ٣٠ ، ٣١ .

٩ - تاج السرحان : (فكرة المهدية عند الشيعة الاثنى عشرية) فى دراست فى تاريخ

المهدية اعده للنشر د/عمر عبد الرازق (الخرطوم . قسم التاريخ جامعة الخرطوم) العدد (١) ص ٣٩ الطابعون مطابع و استديو راي . أصل هذه البحوث قدمت للمؤتمر العالمى لتاريخ المهدية الذى انعقد فى الخرطوم فى ٢٩ نوفمبر الى ٢ ديسمبر ١٩٨١ .

١٠ - محمد احمد الحاج (بروفيسر) : (المهدية و اثرها الدينى فى السودان) فى الاسلام فى السودان

الاعداد : بروفيسر مدثر عبد الرحيم ، د/ الطيب زين العابدين .

الخرطوم دار الاصاله للصحافة والنشر ١٩٨٧ ط أولى ص ٤٣

أصل هذه الابحاث قدمت فى المؤتمر الاول لجماعة الفكر و

خلدون في صحة عدد وافر من هذه الاحاديث^(١١) فلقد سعى الشيعة الى اختلاق الاحاديث التي تؤيد منطقهم وتسد ارائهم .

على ان الامامه عند اهل السنه لاتعدوا ان تكون رياسه عامه على امور الدين و الدنيا لشخص من الاشخاص لا علاقة لها بالنسب النبوى و الامور الباطنية^(١٢) و ترجع جذور فكرة المهديه في تاريخ الاسلام الى أيام الخلاف الذي أعقب مقتل سيدنا عثمان و دفع المسلمين الى ما عرف فيما بعد (بالفتنة الكبرى) ولقد كان الشيعة اسبق الفرق الى اعتناق هذه العقيدة و اشداهم تعلقا بها . ولقد كان شعورهم الدائم بالظلم و تطلّعهم الى وضع جديد عادل يكفل لهم حريتهم يجعلهم باستمرار متمسكين و على امتداد العهود الزمنية بفكرة المهدي^(١٣) .

غير اننا نجد ان فكرة (المجدد) او (المصلح) تتبوأ مكانا أهم عند اهل السنه من فكرة المهدي ، واعتقادهم هذا نابع من حديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم في ما معناه ان الله يبعث لهذه الامه على رأس كل قرن من يجدد لها امر دينها فيعيد الاسلام الى صفائه ويزيل ما علاه من شوائب^(١٤) لذلك فإن اعتقاد عامة اهل السنه

الثقافة الاسلاميه قاعة الصدقه - الخرطوم ٢٧-٣٠ نوفمبر

١٩٨٢ .

١١- محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): الحركة الفكرية في المهديه الطبعه الاولى (الخرطوم :

قسم تأليف و النشر جامعة الخرطوم ١٩٧٠) ص (١)

طبع . يدار الطباعه جامعة الخرطوم .

١٢- سعد محمد حسن : للمهديه في الاسلام منذ أقدم العصور حتى اليوم الطبعه الاولى

(١٩٥٣) طبع بمطابع دار الكتاب العربي بمصر ص

١٣- عبد الوهاب احمد عبدالرحمن (دكتور): توشكي دراسة تاريخيه لحملة عبدالرحمن النحوي

على مصر ط أولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم

للنشر ١٩٧٩) ص ٦٠٥ الطابعون دار الطباعه دار

جامعة الخرطوم للنشر .

ص ١١ .

١٤- نفسه

يناقض تماماً ما تدين به الشيعة، فهم لا يؤمنون أن المهدي ولد من
الف عام و غاب في سرداب او نحو ذلك ثم يخرج في اخر الزمان
كما هو في صلب العقيدة الشيعية^(١٥) .

ويظن الدكتور/ حسن مكى ان التعريفات التي حاول ان يقدمها السيد
الصادق المهدي في كتابه (و يسألونك عن المهديه) - وهي تعريفات لبيان
ماهية النظرية المهديه - ليست تتفق و لا تتطابق مع شخصية المهدي
عند اهل السنة . فلقد ذكر مؤلف كتاب (و يسألونك عن المهديه) ان
المهديه هي عبارته عن نداء قيادة دينيه ملهمه توحد كلمة المسلمين
وتجدد الدين وتدعو الى الالتزام بالكتاب و السنة وتشعر كذلك فراغ
الخلافه عن الرسول (صلعم) وهذا لا يتمشى مع حقيقة الفكره المهديه
التي تقوم على مبدأ سلطان الكشف و الذى يتجاوز و يتخطى سلطان
النقل و حدود النص ، ومثل هذا التعريف يصلح للتعبير عن (المجدد)
الذى يحيى السنة المندثرة و يعيد الدين المفقود ، و لا ينبغي ان نطلقه
على المهدي لان المهدي نتاج طبيعى لتطور الفكر الباطنى و غرس
المنهج الشيعى^(١٦) .

كذلك يظن الدكتور مكى ان تجربة الامه المسلمه مع الفكره المهديه
كانت غير سعيدة و ظاهره الثورة فى اطار المهديه لم تؤد الى حركة
اصلاح أو نهضة حقيقية . لان شخصية المهدي قادت جماهير المسلمين

مصدر سابق ص ١٧٥ .

١٥ - سعد محمد حسن:

١٦ - حسن مكى محمد احمد (دكتور):

الثقافة السنارية المغزى المضمون بمناسبة مرور ٥٠٠ عام

هجري على قيام سلطنة سنار الاسلاميه اصدار رقم

١٥ (جامعة افريقيا العالميه - مركز البحوث والترجمة)

ص ٧٦ .

(يسألونك عن المهديه) (بيروت دار القضاء ١٩٧٥)

انظر ايضا : الصادق المهدي :

مطابع الاهرام التجارية ص ١٦٤ .

الى تعطيل نور العقل و اعلاء شأن الكشف و هتك الستر حتى يغدو الكشف مرجعاً اساسياً للتشريع و اصدار الاحكام (١٧) .

ولقد اهتم الصوفية ايضا بأمر الغيب و عنوا بكشف الحجب و اختراقها حتى صاروا يرون ان صاحب الكشف يطلع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس ان يدرك شيئاً منها (١٨) فهم كما يوضح ابن خلدون يذكرون من حقائق الوجود ما لا يدرك سواهم و كذلك يدركون كثيراً من الوقائع قبل حدوثها و يتصرفون بهمه و قوة نفوسهم في الموجودات السقلية (١٩) .

وهذا يبين لنا موقف الصوفية ازاء فكرة المهدي فلقد أقام هؤلاء دولة غيبية على رأسها شخصية مهديّة تدير شئون الكون و تتصرف فيه هذه الشخصية هي الغوث او (القطب) و تحثه في ادارة شئون الكون الاوتاد الاربعة بعدد أركان العالم ، ثم البدلاء السبعة و النقباء الثلاثمائة و النجباء الاربعين و خاتم الاقطاب هو النائب الاول للنور المحمدي المهدي المنتظر كما جاء في كتابات محي الدين ابن عربي (٢٠) وهو اشهر من تكلم عن المهدي المنتظر فلقد ذكره في الفتوحات المكية في مصنفه الخاص عن المهدي المنتظر (عتقاء المغرب) و لقد غدت مؤلفات

١٧ - حسن مكى محمد احمد (دكتور): نفس المصدر ص ٧٥ .

١٨ - أحمد عثمان ابراهيم : (الثورة المهديّة فكره و نظريه) مجلة الدراسات السودانية

معهد الدراسات الافريقيه و الاسيويه جامعة الخرطوم

العدد الاول المجلد الخامس اغسطس ١٩٧٥ ، ص ٨ .

مقدمة ابن خلدون (بيروت دار البيان) (بدون تاريخ)

ص ٤٧٠ .

ايدولوجية المهديّة في دراسات في تاريخ المهديّة المجلد

الاول اعدة للنشر د/عمر عبدالرازق النقر (الخرطوم :

قسم التاريخ جامعة الخرطوم) الطابعون مطابع و ستديو

راى ص ٥٨ . اصل هذه البحوث قدمت للمؤتمر العالمى

لتاريخ المهديّة الخرطوم ٢٩ نوفمبر الى ٢ ديسمبر ١٩٨١ .

٢٠ - الصادق الصديق المهدي :

هذا الرجل حجة فيما بعد عند السودانيين فى الدفاع عن مهدى السودان
 او فى معارضته(٢١) . ولقد وفدت الأخبار التى تحمل فكرة المهدى
 وتحدث عنه من مصدرين كما يعتقد ابوسليم أولهما: مصدر عام وهو
 قراءة المصادر الاسلاميه التى تكلمت عن المهدى وانتشار الطرق
 الصوفيه و الاتصال بالمسلمين فى البلدان الاخرى عن طريق الحج
 والتجارة وغيرهما من أمور الحياه التى تدفع الناس الى الاتصال
 ببعضها . اما المصدر الثانى فهو مصدر خاص وهو اثر حركة الجهاد
 الفلانى التى قام بها الشيخ عثمان دان فوديو ثم اصلها اخوه عبدالله
 وابنه محمد بيلو(٢٢) . فلقد بشر الشيخ دان فوديو بدنو ظهور المهدى
 فى المناطق الواقعه شرقى بلاده فلقد قال فى احد كتبه يظهر فى
 الشرق أى المهدى وسأتبعه ان كنت حيا وان لم اكن حيا فعلى
 المؤمنين تأييده والهجرة اليه وقال فى قصيده موجهة لجماعته تمسكوا
 ببيعة امرائكم الى أن يظهر المهدى ، و عندما يظهر فانتم و امرائكم
 بايعوه ولقد رسم الشيخ عثمان للناس طريق الهجرة شرقا للمهدى
 وأوضح منازل الهجرة حتى الوصول الى بلاد النيل ونتيجة لهذه
 البشارات كثرت الهجرة شرقا بحثا عن المهدى او مكوثا فى سبيل
 ظهوره(٢٣) .

وهذا يبين لنا مدى انتشار فكرة المهدى و رواجها وقبول الناس لها
 علماء وعامة على امتداد السودان الكبير ، مما هيا فيما بعد لمحمد
 أحمد (مهدى السودان) حسن القبول وعظم الترحيب ، ولاغرو أن
 ان نجد صوفيا مثل حمد النحلان يسافر من السودان الى مكه ويدعى
 المهديه هناك فى العام ١٨٦٠ على ايام الفونج(٢٤) لقد تأثر المهدى

-
- ٢١ - محمد ابراهيم ابو سليم) : مصدر سابق ص ٢ .
 ٢٢ - محمد ابراهيم ابو سليم) : مصدر سابق ص ٤ .
 ٢٣ - الصادق المهدى : ايدلوجية المهديه ص ٦٠ .
 ٢٤ - ودضيف الله ، محمد النور : مصدر سابق ص ١٦٤ .

فى منهجه النظرى بتيارات الفكر الصوفى التى كانت سائده انذاك و تجلى ذلك فى طريقة عرضه لدعوته و بيان فكرته للناس فهو يستدل و يستشهد بمصادر صوفيه لرجال هم من اساطين الفكر الصوفى كابن عربى و أحمد بن ادريس و عبدالوهاب الشعرانى و غير هؤلاء^(٢٥) أضف الى ذلك ان المهدي عاش فى اجواء صوفية عميقة و دائما ما تزدهم كتاباته بعدد وافر من الالفاظ و المعانى التى تصور لنا اجوائه الصوفيه تلك فهو يزعم ان سيد الوجود يخبره فى حالة اليقظه الكامله بانّه المهدي الذى هو مخلوق ليس كسائر الناس و أصله من عنان قلب النبى (صلعم) . و يذكر فى منشور اخر أن الشيخ البصير - أحد اقطاب الدعوة السمانية - (جدنا) و هذه الصلة ليست صلة اللحم و الدم و انما هى صلة النسب الصوفى التى ترى التسلسل و تثبت الاصل الصوفى و التلميذ عند الصوفيه كابن الصلب يرث عنه معارفه كما يرث ابن الصلب الممتلكات الدنيوية^(٢٦) .

و يبدو لنا عبر ما أوردنا مدى الثقافة الصوفية التى عمت الفكرة المهدية و شملتها . كذلك وضح لنا التيارات الفكرية التى سادت انذاك و التى هيات المجتمع لتقبل المهدية ، و لقد أسهم الفكر الصوفى فى أحداث هذه الاجواء و تشبع بها و افاد منها افادات كبرى فى صناعة نظرياته ، و تكوين افكاره مما كفل له القبول و الرضى بين قطاعات متعددة فى المجتمع السودانى .

٢٥ - محمد ابراهيم ابوسليم : معبر سابق ص ٨ .

٢٦ - احمد عثمان ابراهيم : المهدية فكرة و نظريه صفحات ١٠ ، ١١ .

ثالثاً : المهديّة والطرق الصوفيّة :

أمر المهدي بإبطال المذاهب والطرق وحض الناس على مفارقة انتماءاتهم القديمة، ودفعهم الى التخلي عن ولاءاتهم السابقة، وكان يأمر اتباعه بترك الطرق وبدعوهم الى الالتزام بالنهج الذي اختطه لهم دون التعلق بشئ آخر .

ويظهر لنا هذا التوجه من خلال منشور بعثه الخليفة، عبد الله لبعض اتباع التيجانية يوضح لهم فيه ان المهدي قد ابطال الطرق الصوفيّة ومنع نشاطها فالمهدي كما يقول موعود برفع المذاهب وتطهير الارض من الخلاف^(٢٧) وكان المهدي قد بين لمن حوله بانه يتلقى الاشارة من الرسول (صلعم) فهو ليس في حاجة الى الاقتداء بائمة المذاهب و مشايخ الطرق^(٢٨) . ويظن الدكتور عبد القادر محمود أن المهدي قد وقع نتيجة لاجتهاده الذاتي في اخطاء كثيرة من بينها حكمه بتكفير من يخالفه وغير هذا من الاجتهادات الخاصة به^(٢٩) . ويبدو لنا ان الدوافع التي دعت المهدي الى الغاء للطرق أمران :

ولاً : صلة المهدي بالطريقة السمانيّة وخلافه مع شيخها .

ثانياً : ان المهدي لم يلق تأييداً من مشايخ الطرق الصوفيّة ابان دعوته^(٣٠) . ويتجلى لنا مذهب المهدي في الغاء الطرق من خلال

٢٧ - المهدي : منشورات المهديّة تحقيق الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم

ص ٦١، ٦٢ .

٢٨ - المهدي : منشورات المهدي ج . ط ٣ (الخرطوم، ادارة المحفوظات

المركزيه ١٩٦٤) ص ٢ .

٢٩ - عبد القادر محمود (دكتور) : الفكر الصوفي مصادره وتياراته والوانه ط أولى (دار

الفكر العربي ١٩٦٩) ص ١٠٢ .

٣٠ - محمد محبوب مالك : المقاومة الداخليه لحركة المهدي ١٨٨١ - ١٨٩٨ ط

أولى (بيروت - دار الجليل ١٩٨٧) ص ١٥٢ .

خطابات عديدة بعث بها الى افراد عديدين من بين هؤلاء الشيخ محمد الامين الهندي الذي اشترط المهدي عليه عدم التعلق بالائمه والاعتماد على الكتاب والسنة ، وايضا الشيخ أحمد حمدان العركي والذي اشار عليه بنفس الامر (٢١) . ولقد سعى المهدي على ابعاد الناس عن كل ما يتصل بالطرق الصوفيه وبمشائخ هذه الطرق فنجدته يأمر في واحد من منشوراته بالتخلي عن استخدام الكلمتين (السيد) و (الشيخ) وهما اللقبان اللذان كان يخاطب بهما المشائخ (٢٢) .

اما رجال الطرق فقد انقسموا الى طائفتين واحدة أيدت المهديه تأييداً مطلقاً وأخرى نافقت ، فصممت او أطرت على التأييد أطراً (٢٣) أمثال الشيخ محمد الازيرق بودمدني ، والشيخ العبيد بدر بأم ضبان (٢٤) ومن المؤيدين المباركين لدعوة المهدي الشيخ محمد الطيب البصير بالجزيرة (٢٥) و الشيخ أحمد الهدى (٢٦) بديار الشايقيه (٢٧) . ولقد كان تأييد محمد

-
- ٢١ - محمد ابراهيم ابوسليم : الحركة الفكرية في المهديه ص ٤٢ .
 ٢٢ - أحمد عثمان ابراهيم : الجزيرة في خلال المهديه ١٨٨١ - ١٨٩٨ (جامعة الخرطوم كلية الاداب سبتمبر ١٩٧٠) رسالة ماجستير مطبوعه بالاله الكاتيه ص ١٩٩ .
 ٢٣ - أحمد عثمان ابراهيم : نفسه ص ٢٠٠ .
 ٢٤ - نفسه : ص ٢٠١ .
 ٢٥ - نفسه : نفس الصفحة .
 ٢٦ - ولد الشيخ أحمد الهدى في منتصف القرن التاسع عشر في منطقة (اوسلي) غرب جزيرة مساوي ، اعتنق مبادئ الطريقة التجانية ودعا اليها ، وذكر شقيق ان المهدي ارسل الى الشيخ الهدى سيفاً و الف ريال وجعله اميراً على دنقلا فقبل الهدية و بايع محمد الخير . انظر : نعوم شقيق تاريخ السودان ج ٣ ص ٧٨٧ . وقد تبعه في جهاده مع المهديه عدد من اهواره و الحسانية قاد بهم واقعتين ضد الترك ولكنه خسرها ، أجبر الشيخ الهدى جماعه من خلفاء الحتمية من منطقة الشايقيه في الخروج معه ، ولقد قتل هو و هؤلاء الذين قسروهم على مراقبته في سبتمبر ١٨٨٤ انظر :
 Ali Salih Karrar : S fi brother hoods in the Sudan P.P ١٢٢ , ١٢٣ , ١٢٤]
 ٢٧ - محمد محبوب مالك : مصدر سابق ص ١٥٢ .

الطيب البصير و اخلاصه للمهديه لم يوجد له نظير بين قادة الطرق فلقد كان الشيخ محمد الطيب قوى الصلح بالمهدى ، فلقد جمعته بالمهدى صلات الدم و الاصهار و الفكر و العمل الجهادى المشترك ، كان المهدي متزوجا بالسر به بنت الشيخ الطيب ، و الشيخ الطيب ايضا هو حفيد القرشى ود الزين استاذ المهدي فام محمد الطيب هى السیده كلثوم بنت الشيخ القرشى (٢٨) . لذلك كان محمد الطيب البصير من خواص المهدي الذين افضى لهم المهدي بما ينوئ حينما كانت دعوة المهدي فى مراحلها الاولى (٢٩) .

اما الشيخ العبيد بدر فيعتبر من أهم اهل الطرق الذين لم يؤمنوا بالمهديه منذ أول عهدا ولم يحملوا لواءها الا اضطراراً فلقد هدده المهدي حتى ارغمه على ان يكون بجواره (٣٠) .

بعد وفاة المهدي زاد شك رجال الطرق فى المهديه على انهم لم يستطيعوا الخروج على سلطة الخليفة فظلوا مهديين تقيه يمارسون تعاليمهم فى ستر و من خلف حجاب (٣١) ، اضافة الى ما ذكرناه ينبغي علينا ان نشير الى ان المهدي سعى الى كسب ود المشايخ و زعمات الطرق الصوفيه لعلهم بمكانة هؤلاء و تأثيرهم على الناس و مكائنتهم فى نفوس مريديهم . و من مشايخ الطرق الذين سعى المهدي اليهم وزارهم فى مناطقهم السيد/ محمد المكي اسماعيل شيخ الطريقة الاسماعيلية ، و اسرة صالح سوار الذهب الذى صاحب السيد محمد عثمان الى الابيض و توفي بها فى عام ١٨٧٥ (٣٢) .

-
- ٢٨- أحمد عثمان محمد ابراهيم : الجزيرة خلال المهديه ص ٢٠١ ، ٢٠٢ .
 ٢٩- نفسه : ص ٢٠٢ .
 ٣٠- أحمد عثمان محمد ابراهيم : مصدر سابق ص ٢١٥ .
 ٣١- محمد محبوب مالك : مصدر سابق ص ١٥٣ .
 ٣٢- ب . م . هـ : دولة المهديه فى السودان فى عهد الخليفه عبدالله ص ٣٧ .

فالمهدي كان يعلم نفوذ أهل الطرق وتأثيرهم على اتباعهم لذلك فقد كان زعماء الصوفية هم أول من خاطبهم المهدي وسعى إلى خطب ودهم ، وكسبهم إلى صفه واستقطابهم إلى جانبه ، فهم دائرة دعوته الأولى التي أراد أن يضمها إلى جواره . ولعله فشل نسبيا في تحقيق غايته تلك فهو لم يحصل على تأييد مطلق من مشايخ الطرق . و الذين بايعوا المهدي منهم فيهم نفر رافض لها ولم يقبلها الا خوفا ورهبة فلقد كانت المهديه لا ترحم تجاه معارضيها ، وتعرض قادة عظام في دولة المهديه إلى القتل بصورة منكروه ، وغير ذلك من الوان البطش التي عاشتها المعارضة الداخلية لحركة المهديه .

المبحث الثانى

الختمية و الدولة المهدية

فى الواقع وقبل ان نخوض فى البحث عن شكل العلاقة التى جمعت بين الطريقة الختمية وبين الحكومة المهدية، يجب ان نوضح طبيعة الصلات التى نشأت بين قادة الختمية وبين الحكومة التركية قبل المهدية .

فى البداية لقد حاول بعض الباحثين ان يعقد صلة بين وفود محمد عثمان (الختم) الى السودان وبين مجئ الحاكم التركى للتقارب الزمنى الحاصل فى هاتين الحادثتين ، ولقد اراد بعضهم ان يقول ان الواقعتين مرتبطتان (١) ولكن البروفيسر ابوسليم يرى ان هذا الكلام محض افتراء وان السيد محمد عثمان لم يحضر الى السودان بتدبير المصريين وهو كذلك لم يمهد لغزو محمد على كما قيل (٢) . بل ان محمد عثمان (الختم) لم تكن له علاقة بالترك لانه لم يتصل بهم مباشرة ، ملتزما بسلوك استاذة السيد أحمد بن ادريس فى العزوف عن الاتصال بالحكام . ولم تنشأ علاقته حقيقية بين الختمية والأتراك الا بعد وفاة محمد عثمان "الختم" وقيام ابنه السيد محمد الحسن بشؤون الطائفة (٣) . ولقد كان

٢ - 8. Holy Families and Islam in the Sudan, (Holt, P.M) P.

فقلا عن تاريخ الحركة الوطنية فى السودان (محمد عمر

بشير) ص ٢١ .

٢ - محمد ابراهيم ابوسليم : تحقيق كتاب (الابانه النورية فى شأن صاحب الطريقة

الختمية) ص ٢٢ .

٣ - نفسه : نفس الصفحة .

المسؤولون فى شرق السودان يجلونه و يحترمونه و يعتقدون بصلاحيه واستقامته على الحق حتى ان مظهر باشا وصفه فى تقرير له بأنه (حافظا للقرآن ميالاً للسكوت نفوراً من التعاطف) (٤) .

ولقد علم حكام شرق السودان مكانة هذا الرجل و نفوذه بين القبائل فى تلك المنطقة ، فتقربوا منه و اقاموا الصلات بينهم و بينه و لقد قدم لهم السيد محمد الحسن عونا مخلصا فى عدد من المواقف اهمها ثورة الجهاديه السود و التى نشبت فى كسلا فى العام ١٨٦٥م و التى أرهقت فيها الارواح بشكل عنيف و لقد تدخل محمد الحسن الميرغنى على مرات عديدة لوقف النزاع بين الطرفين (٥) . و رغما عن ان السيد الحسن وصف بأنه ينفر من السياسة و يكره الفتن و اراقة الدماء (٦) الا أن بعضهم حاول ان يقول ان الحسن كان يلعب دوره فى أزمة الجهادية لصالح الادارة التركية و هذا الجو تمهيدا للقضاء على الثوار و يقال ايضا ان بعض الدوائر اتهمته بأنه كان وراء هذه الحركة (٧) . و يقرر الدكتور ابو سليم ان الحسن كان مخلصا فى سعيه و جاداً فيه (٨) .

ولكن مواقف الادارة التركية تجاه الختمية كانت تختلف من محل الى آخر ، ففى منطقة النيل كان الحكام يكرهون المواكب الهائلة التى كانت تحيط بزعماء الختمية عندما يحضرون الى هناك . و ينظرون الى (الخلفاء) كأناس عاطلين عن العمل و ينكرون عليهم جمع الهدايا و يتضايقون من المشاكل التى يثيرونها من واقع المنافسة فيما بينهم (٩) .

٤- الناصر عبدالله ابو كروق: تاريخ مدينة كسلا ١٨٨٣ - ١٨٩٧ - رسالة ماجستير

(جامعة القاهرة - كلية الاداب ١٩٦٧ - مطبوعة

بإلاله الكاتبه ص ٤٧ .

مصدر سابق ص ٥٤٥ الى ٥٥٣ .

مصدر سابق ص ٤٧ .

تحقيق (الابانه النوريه) ص ٢٢ .

نفس الصفحه .

نفس الصفحه .

٥- نعم شقير :

٦- الناصر ابو كروق :

٧- محمد ابراهيم ابو سليم :

٨- نفسه :

٩- نفسه :

ولقد اختط بعض مدراء التركية سياسات معادية للختمية وضغطوا عليهم ضغطاً شديداً^(١٠).

ونخلص على ضوء ما تقدم ان الذى قام بين الختمية والاثراك لم يكن ابداً حلفاً قوياً بين حكومة البلاد وطائفة صوفية كما حاول نعوم شقير ان يصور هذه العلاقة^(١١). ولقد ذهب ابوسليم الى ان اطلاق القول بوجود تعاون وثيق بين الختمية والادارة التركية مما اوجد حقداً وحسداً من بقيه الجماعات الصوفية تجاه الختمية أمر يعوره الدليل وتتقصه الحجة^(١٢).

يعتقد كذلك الباحث/الناصر ابوكروق ان الحكومة لم تكن تحابى الطريقة الختمية فى اغلب الاحيان وتفضلها على غيرها من الطرق إلا لأنها كانت مجبرة على ذلك ، نتيجة للنفوذ المتزايد لهذه الجماعة ، وللمكانة العظيمة التى وجدها هذه الطريقة عند جمهور السودانين^(١٣) ، ولقد شكل هذا الامر مصدر قلق للادارة التركية فى بعض الاوقات كما ذكرنا .

ان المعارضة التى ابدتها الختمية تجاه المهديّة اوجدت نوعاً من الحلف المنظم والهدف المشترك بين الحكومة والختمية عمل هذا الحلف لاحقاً فى صد هجمات المهديين على مناطق النفوذ الختمى فى شرق السودان .

ونحن بطبيعة الحال نحتاج الى توضيح السبب الذى دفع الختمية الى معادة الحركة المهديّة ومحاببتها ويمكن ان نجمل هذا الامر فى عدة نقاط :-

تحقيق (الابانه النوريه) ص ٢٢ ، ٢٣ .

مصدر سابق ص ٣١٨ .

تحقيق الابانه النوريه ص ٢٣ .

مصدر سابق ص ٤٨ .

١٠ - نفسه :

١١ - نعوم شقير :

١٢ - محمد ابراهيم ابوسليم :

١٣ - الناصر ابوكروق :

١- ان هناك اختلافا كبيرا بين الاسس الفكرية التي تنهض على اساسها الحركتان ، فبينما دعت الختمية الى العودة الى الاسلام عن طريق تربية المريدين والأتباع تربية روحية على غرار الصوفية ، بشكل سلمى يتعد كثيراً عن العمل السياسى المنظم ، نجد ان المهدي رفع شعار العودة الى الإسلام عن طريق الاستيلاء على السلطة وبناء الدولة واقامتها عبر الجهاد بالسيف ومجابهة الظلم وعسف الحكام .

٢- هناك خلاف بين الطرفين فى فهم لفظة (مهدى) فالختمية يرون ان المهدي مرتبطة بالختمية فالمهدي بعد الرسول(صلعم) ثم يليه مباشرة الختم ونلاحظ الخلاف بين الفكرتين فالمهدي عند المهديين يعنى شيئاً اخر على الرغم من ان المهدي استقى مبادئ فكرته من ذات المصدر الذى اعتمد عليه الختمية فى بناء نظريتهم عن المهدي و الذى ربطوه بطريقتهم .

٣- وفقاً لما جاء فى كلام الختمية عن المهدي ، فهم يعتقدون ان محمد أحمد المهدي ليس مهدياً حقيقياً ، ويعتقدون أن حركته فتنة يجب ان تطفأ وهى حركة مارقة عن سلطان الدولة المسلمة خارجة عن طاعة والى وأمير المؤمنين .

لذلك فإننا نعتبر ان الختمية عارضوا الدولة المهديّة لاسباب مبدئية وعقائدية ، وروجوا لاستقطاب الرأى الراض لل فكرة المهديّة بناءً على اعتقادات خاصة لديهم بأن الدين الاسلامى يرفض ادعاء محمد أحمد للمهديّة (١١) .

نتج عن هذا الموقف المضاد لتيار المهديّة وجود صدام مسلح بين الختمية والانصار ، ولكن قبل نشو القتال بين الطرفين كان المهدي قد أرسل عدة خطابات الى قيادة الختمية ، وقد بدأ ارسال هذه الخطابات أول ما بدأ فى سنكات وذلك عندما حمل عثمان دقنة خطابات المهدي

للختمية، ولكنهم رفضوا دعوة المهدي ورفضوا مبايعة عثمان دقنة وسلموا منشورات المهدي للحكومة التركية. يقول عثمان دقنة في مذكراته (ثم بعد توجههما - يعنى اثنين من انصاره هما اونور وطه - حملهما هذه الخطابات من عندنا فرقا المكاتيب الى اربابها وخصوصاً الخلفاء الختمية ورؤساؤهم الخليفة الصافي والخليفة عبدالله فدخلا عليهم اعنى الماموريه واعطوهم كتبهم ونضحوهم فى الله غاية النصيح وهناك اذ ذاك شيخهم محمد عثمان ابن سرالختم الميرغنى فاتوا اليه مستشيرين له فيهما يفعلونه وعرضوا عليه جوابات السيادة فعند ذلك ان امرهم ان يسلموا الجوابات الى التركى الذى فى المأموريه قائلاً لهم : لاشئ يخلصكم من الحكومه غير تسليم الجوابات لهم والتبرى منها واعلامكم انكم لستم بصدد هذا الامر ففعلوا ذلك)(١٥).

لقد اراد المهدي أن يكسب زعماء الطريقة الختمية ويستميلهم الى تأييده و نصرت له معرفته التامة لحجم هؤلاء وسعة نفوذهم بين العربان وزعماء العشائر وأرسل المهدي مجموعه خطابات الى كسلا موجهه الى السيد محمد عثمان بن السيد محمد سرالختم والى السيد البكرى ابن عم محمد عثمان ثم أرسل خطابات بتاريخ مختلفه من بينها خطاب بتاريخ محرم ١٣٠١ هـ ، وهو مرسل للسيد ابوبكر بن جعفر الميرغنى وهناك خطاب ايضا مرسل فى ١٤ صفر ١٣٠١ هـ للسيد محمد عثمان يذكره فيه انه خاطبه بخطابات و انذارات وانه لم يتلق منه رد وقد خيره فى ذلك الخطاب بين أمرين اولاهما الهجره اليه او الانضمام للظاهر المجتوب و عثمان دقنة والجهاد معهما)(١٦).

١٥ - عثمان دقنة : مذكرات عثمان دقنة تحقيق محمد ابراهيم ابوسليم ط. اول (الخرطوم : دار التأليف الترجمة والنشر ١٩٧٤) ص ٣٦ ، ٤٠ . الطابعون دار الطباعه جامعة الخرطوم .

مصدر سابق ص ٥٠ ، ٥١ .

١٦ - الناصر ابو كزوق :

وكان المهدي دائماً يوضح لمحمد عثمان انه يهتم به ويظن انه عارف بمثل هذه الامور الدينية ولا يحتاج الى تذكير أو تنبيه فليس هو بالغافل عن أمر كهذا يقول المهدي في خطاب له (فلا يخفى عليك اننا قد اعتنينا بك كثيراً وخطابناك خطاب أهل المحبة غير مرة و عرفناك بعظيم منزلتك عندنا و رغبتنا منك الأجابة لداعى الله ، و ماكان ظننا فيك وفى فطانتك ان تتهاون بنفسك قدر هكذا و تتوقف مثل هذا التوقف و عساك يا حبيب ان تكون معذورا فالمؤمن يلتمس المعاذير لآخيه على ان تهاونك فى هذا المقام غير لائق بك لانك من الكرام المظنون فيهم انهم لا يرون الدين شيئاً^(١٧) .

و يعتقد ان المهدي لديه عدة دوافع جعلته يلح بصورة متواصلة فى ارسال الرسل و الخطابات لقيادة الختميه ، و أول هذه الدوافع هو ما ذهبنا اليه من ان المهدي كان يهتم كسب ثقة و تأييد رجال الطرق الصوفية لانه يظن انهم حلفاؤه الطبيعيون فى دعوته تلك ، و ان انضمامهم اليه ضمنين بتقوية حجه و بتشجيعه على المضى قدماً فى بناء دولته ، و لما كان الختميه من اقوى الجماعات الصوفيه فقد كان لازماً عليه ان يسارع الى كسب تأييدهم و يطلب نصرتهم بكل ما اوتى من جهد . و ثانى تلك الدوافع قد يكون رغبة المهدي فى كسب شخصية ذات نفوذ دينى مرموق فى المنطقة حتى يجمع شتات القبائل المتفرقة المنتافره هناك تحت قياده . ولقد وجد المهدي زعامة المجاذيب وكسبهم ولكن تلك الزعامة لم يكن لها نفوذ فى كسلا . و ربما أحس ان داعيته عثمان دقنه لم يكن محبوباً من أتباع المهدي ولذلك كان لابد من شخصية لها نفوذ عميق فى المنطقة تدين لها كافة القبائل . و هذه الشخصية لا تقتصر اهميتها على محاربة الترك فحسب و انما حمل لثوره فيما بعد الى بلاد الحبشة خاصة و ان منطقة كسلا تمثل المفتاح الطبيعى لتلك الجهات بعامل القرب الجغرافى . و ثالث الدوافع ربما كان

رغبته في حسم الصراع في هذه المنطقة لصالحه فلو انضم الختمية بثقلهم الجماهيري إليه لرجحت كفته و انتهى امر الحكومة التركية هناك (١٨).

ولقد ظل المهدي يرسل الختمية حتى بعد ان هاجر السيد محمد عثمان الى مصر اذ أرسل إليه مع الحسين الزهراء في شعبان ١٣٠٢ (١١) لقد تطور النزاع بين الختمية والانصار من مرحلة القول الى العمل فنشب صراع دامي بين جيوش المهدي التي دفعها المهدي لفتح الشرق وبين رجال الطريقة الختمية ، ولقد اقدم الانصار على هدم قبة السيد الحسن في كسلا عندما تقاومت الاوضاع بين الطائفتين (٢٠).

ولقد شهد النصف الاخير من حكم الدولة المهديّة احتدام الصراع بين المهديّة والختمية وذلك بسبب مساندة الختمية لحامية كسلا من ما مكنها من الصمود عدة شهور في وجه قوات المهدي (٢١) . ولقد دارت عدة معارك بين الختمية وانصار المهدي من بينها واقعة تنبكيای في ١٩ يونيه ١٨٨٤م، فلقد هاجم محمد حامد ابراهيم ابن أخ ناظر الهندوة القافلة التي ارسلها السيد محمد عثمان لابن عمه في الختمية و قتل من فيها و غنم ما فيها ، فارسل السيد البكري من قتل محمد حامد و اخر معه (٢٢) .

كذلك هناك واقعة الفقيه عيسى و التي دارت بين الفقيه عيسى و بين محمد عثمان (٢٣) . و لكن ازداد الضغط و الحصار على حامية كسلا مما دفع قائدها الى طلب العون من مصر . فلما لم يت ذلك قرر

-
- | | |
|-----------------------------|--|
| ١٨ - الناصر ابو كروق : | مصدر سابق ص ٥٢ ، ٥٣ . |
| ١٩ - نفسه : | ص ٥٣ . |
| ٢٠ - علي صالح كرار (دكتور): | الطريقه الادريسيه في السودان ص ٨٧ . |
| ٢١ - نعم شقير : | مصدر سابق ص ٩٠٦ . |
| ٢٢ - محمد سليمان صالح ضرار: | أمير الشرق ط أولى (الخرطوم الدار السودانيه للكتب) ص ١٠٠ . مطابع مذكور الشركه المصريه للطباعة . |
| ٢٣ - نعم شقير : | مصدر سابق ص ٩٠٨ . |

محمد عثمان الخروج من كسلا خشية ان يقع في الاسر وتساء معاملته فغادرها في ٦ رمضان ١٣٠١هـ قاصداً مصر عن طريق مصوع وقد أقام بمصر بضعة أيام ثم توفي يوم السبت ١٠ ربيع الثاني ١٣٠٣هـ الموافق ١٧ يناير ١٨٨٦م^(٢٤) . وتولى الختمية بعد ذهابه ابن عمه السيد البكرى ابن السيد جعفر الميرغنى ولم يبق معه الا اخلاط من الدناقلة والجعليين والحلائفة والبجة فبنى سورا حول الختمية و أتمه في اقل من شهر^(٢٥) ثم وقعت وقائع اخرى بين الطرفين ، ولقد ظل السيد البكرى في كسلا الى ان سقطت في ١٨ رجب ١٣٠٢هـ الموافق مايو ١٨٨٥م حيث غادر الى مصوع فسواكن فمكة ومات فيها عام ١٣٠٤هـ^(٢٦) .

ورغم سقوط حى الختمية قاعدة الطريقه فقد استمرت مقاومة الختمية للانصار بشرق السودان وقد تولى تلك المقاومة السيد/ عثمان تاج السر وقد اتخذ مدينة سواكن موكزا لنشاطه^(٢٧) . بالاضافه الى شرق السودان فلقد نشط أهل البيت الميرغنى فى الدعاية ضد المهديه فى منطقة شندي فلقد تحرك نسوة من بيت محمد عثمان بتأليب الجعليين والشايقيه على المهديه^(٢٨) . ولقد اتصلت حركة المعارضة حتى نهاية الدولة المهديه حين عاد السيدان أحمد و على الميرغنى لمواصلة النشاط الدينى من جديد^(٢٩)

-
- ٢٤ - نعم شقير : مصدر سابق ص ٩٠٥ .
 ٢٥ - نفسه : ص ٩٠٩ ، ٩١٠ .
 ٢٦ - نفسه : ص ٩١٣ .
 ٢٧ - John Voll: A history of khatmiyyah tarīqah in th Sudan P. 284 .
 ٢٨ - محمد محبوب مالك : مصدر سابق ص ١٤٩ .
 ٢٩ - على صالح كرار (دكتور) : مصدر سابق ص ٩٥ .

الختمية" و الطريقة المجنوبية :

المجنوبية طريقة ذات جذور سودانية وهى متفرعة عن القادرية والشاذلية ، واتباعها يتركزون فى الدامر و ماحولها ثم الى الشرق فى اتجاه نهر عطبرة حتى البحر الاحمر (٢٠) .

ولقد نهض بتجديدها السيد محمد المجنوب الصغير (١٧٩٦ - ١٨٣٢) احد تلامذة السيد أحمد بن ادريس . ولد محمد المجنوب ونشأ بالتممة ثم انتقل الى الدامر موطن ابيه فحفظ القرآن واخذ الطريقة الشاذلية على الفقيه قمر الدين ثم عاد الى التممة مرة ثانية . وفى ذلك الوقت التقى بالسيد محمد عثمان الميرغنى الذى كان ماراً على منطقة التممة ومنه اخذ السيد المجنوب تعاليم المدرسة الادريسية (٢١) .

تعرض المجاذيب لسخط ونقمة حملة الدفتردار الانتقامية" جراء مشاركتهم فى مقاومة المد الاستعماري من قبل جيوش محمد على اذ وقفوا فى وجه اسماعيل باشا وقواته الغازية ، ثم عملوا فى طريق الثورة على الاداره المصريه بعد مقتل اسماعيل على يد الملك نمر . ولقد هدمت قبة الشيخ المجنوب و هرب قادة المجاذيب الى الشرق . حيث انتشرت طريقتهم هناك و اتخذوا خطأ معارضا للحكومة . وفى هذه الاثناء كان الشيخ / محمد المجنوب الصغير فى الاراضى الحجازية والتى قصدتها برفقة السيد محمد عثمان الميرغنى "الختم" الا انها وفى مرحلة من مراحل سيرهما معاً افترقا فاتجه السيد / محمد عثمان الى مكة ، واتجه الشيخ المجنوب الى المدينة واستقر بها (٢٢) .

ويبدو ان المجنوب كان على قدر كبير من العلم ولم يكن رجلاً عاديا فى صفات وسلوكه ، و الشئ الذى جعل ابن ادريس يقربه ويدينه

٢٠ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٦٦ .

٢١ - مصدر سابق ص ٥٣ .

٢٢ - مصدر سابق ص ١٦٧ .

٢٣ - على صالح كرار (دكتور):

٢٤ - ابو سليم :

منه ويثى عليه دائماً . وكان يتبسط معه . و تتطلق اساريره بشراً
 وفرحاً حينما يجئ اليه المجنوب و ينصرف عن الذكر الى محادثته
 وملاطفته^(٢٢) . بل والى ابعد من ذلك فلقد قال عنه ابن إدريس على
 حد رواية السيد إبراهيم الرشيد (لويعلم الناس ما فى المجنوب لتركوا
 جميع الصالحين القريب و البعيد و أتوا إلى بابهِ لما له من الكرامة و المنزلة
 عند الله) . وقد عاد محمد المجنوب الصغير إلى السودان فى عام
 ١٨٣٠م^(٢٣) .

و أقام فى سواكن مدة من الزمن ، ثم اتجه بعدها الى الدامر حيث
 توفى بها . ولم يكن له ابناء لذلك فقد خلفه الطاهر المجنوب وهو
 الذى قاد المجاذيب الى الحلف مع المهديّة ، وقد توفى فى لوائل فترة
 المهديّة . وعاون ابنه محمد المجنوب و قريبه المجنوب ابوبكر عثمان
 دقته فى ادارة الشرق لصالح المهديّة^(٢٤) .

لقد وقف المجاذيب فى صف المهديّة وحمل عثمان دقته خطابات من
 المهديّ موجهة الى عدد من قبائل و عشائر شرق السودان و مشائخهم
 و الى كافة المجاذيب و على رأسهم الشيخ الطاهر المجنوب^(٢٥) الذى
 امن بالمهديّ و تلقى خطابه بالقبول و الترحيب و اظهر الاستبشار و الفرح
 بكتابات المهديّ اليه^(٢٦) .

و بهذا وقفت الطريقة المجنوبية مع الانصار فى خندق واحد ، و رفعوا
 شعار الدفاع عن الثورة المهديّة فى شرق السودان ، و قادوا حملتهم
 الضاربة على المناوئين لتيار المهديّة ، و لقد اكسب المجاذيب المهديّة
 قوة فائقة و كانوا رسلها و حمايتها فى شرق السودان ، و تولد موقفهم

٢٢ - على صالح كزار (دكتور):

مصدر سابق ص ٥٤ .

٢٤ - نفسه :

نفس الصفحة .

٢٥ - ابو سليم :

مصدر سابق ص ١٦٨ .

٢٦ - ابو سليم :

تحقيق مذكرات عثمان دقته ص ٣٧ .

٢٧ - نفسه :

ص ٤١ .

هذا نتيجة للعداء القديم بينهم وبين الادارة المصرية. وكانت بينهم وبين الختمية عداوة لشعورهم الدائم انها تلقى السند والتأييد من السلطات المصرية ، فهم يحقدون على الحكومة وعلى من يظهر نوعا من التعاون او ضربا من الولاء للحكومة وليس لرجل مثل عثمان دقنة وجميع افراد أسرته ، المعروفه بأسرة الدقناى ، ان يرضوا عن حكومة قادته هو واخوانه الى الإفلاس (٢٨) . فلقد تعرض عثمان دقنة واخواه عمر وعلى ، إلى السجن ومصادرة ممتلكاتهم وتصفية اعمالهم لإتهامهم بالعمل فى تجارة الرقيق التى كانت تدر عليهم ارباحاً طائلة من ورائها ، وكان القبض على على دقنة فى العام ١٨٧٧م بالقرب من شيخ برغوث وبحوزته عدد من الرقيق المصدر للجزيرة العربية ولقد أثر هذا الحادث فى نفوس افراد هذه الاسرة (٢٩) التى ظلت تتحضر للحكومة الحقد والكراهية الى حين تفجر الثورة المهدية ، التى ضمت فى صفوفها أعداءً كبيرة من الذين تعرضوا لمظالم شخصية نتيجة لعسف وتسلط حكومة التركية السابقة .

يرى الدكتور/ محمد ابراهيم ابوسليم (٣٠) ان أسباب النزاعات بين الختمية والمجاذيب واضحة ، فالبيت الميرغنى بما أمتلك من امكانات علمية وتاريخية ، ومقدرات ترجع إلى الذين نشروا و أرسوا طريقة هذا البيت ، استطاع ان يحصل على الجزء الاوفر من ولاء السودانيين ، بل غيرت عدد من الأسر السودانية المعروفة طرائقها القديمة لتدخل فى سلك الطريقة الختمية الوافدة . لقد كان المراغنة من الأشراف الذين يحترمهم الناس ويحبونهم ، ويعتقدون فى بركتهم وصلاتهم ، بينما كانت أسرة المجاذيب أسرة سودانية ، وعلى الرغم من مكانتها فى

٢٨ - مع هذا فقد كان عثمان دقنة مؤمنا ايمانا قاطعا بالمهدية ولم يعاونها لمجرد انه كاره

للتركية [انظر: ابو سليم : تحقيق مذكرات عثمان دقنة ص ٢٨]

٢٩ - ابو سليم : تحقيق مذكرات عثمان دقنة ص ٧ .

٣٠ - ابو سليم : بحث فى تاريخ السودان ص ١٦٨ .

قلوب السودانين ، إلا أن موقف المراجعة الأشراف أقوى منهم في نظر السودانين . ولم يعتمد المراجعة على شرفهم فقط بل وسعوا دائرة الولاء لهم والانتماء الى طريقهم عن طريق الإصهار والتزواج من بعض البيوت على امتداد السودان، ثم ان هناك خصومة وقعت بين محمد عثمان والمجنوب في زمن سابق . كذلك تزايد نشاط الختمية في مناطق نفوذ المجازيب وكسبهم المتنامي لأعداد كبيرة من اتباع الطريقة الجنوبية . و اخيرا علاقة الختمية الوثيقة وصلتهم بالحكم التركي المصرى كل ذلك اوجد نوعا من الجفوة والخلاف بين الختمية والمجازيب .

الفصل الثالث

الختمية و الحكم الثنائى الى الاستقلال :

المبحث الاول : الختمية و الحكم الثنائى .

المبحث الثانى : الختمية و قيام الاحزاب السياسية و تطورها .

المبحث الاول

الختميه و الحكم الثنائى

سجلت معركة أم ديبكرات فى ٢٤ نوفمبر ١٨٩٩ نهاية الفصل الأخير فى سقوط حكم الدوله المهديه . وكانت النهاية الحقيقيه قد تمت بسقوط أم درمان مقر الحكم . قبل ذلك التاريخ بنحو خمسة عشر شهراً فى ٢ سبتمبر ١٨٩٨م . ومنذ ذلك التاريخ أضحى السودان خاضعاً لسيطرة الحكم الاجنبى (١) . لقد وقعت الحكومتان الفاتحتان اتفاقية الحكم الثنائى التى أصبحت الدستور الحاكم فى السودان .

لقد وضعنا فى الفصل السابق أن الخلافات بين الختميه وحكومة المهديه بلغت طوراً متأخراً من حيث السوء مما دفع السيد محمد عثمان (الاقرب) الى مغادرة قرية الختميه بشرق السودان إلى مصر حيث توفى هناك بعد وصوله بثلاثة أيام ودفن بباب الوزير . وخلف وراءه السيد البكرى ليتولى المقاومة ، ولقد بقى السيد البكرى فى كسلا ودافع عنها إلا أنه فى النهاية خسر المعركة وسقطت المدينة فى يد الانتصار ، وأصيب السيد البكرى بجرح بليغ فرحل إلى سواكن بمعاونة العربان ، ولم يمض وقت طويل حتى توفى فى مكة المكرمة . أما أبناؤه السيد جعفر و السيد الحسن و السيدة عائشة فقد أخذهم الانتصار الى

١ - أحمد محمد شاموق :

من هوامش الثورة و السياسة (بيروت دار العربية للطباعة) ص ٩ طبع بمطابع معتوق اخوان (اغفلت تاريخ الطبع) .

لدرمان فاقاموا بها حتى نهاية المهديّة . وكانت معهم والدتهم السيّد
فاطمه الاولى بنت السيّد محمد الحسن (٢) .

لقد شجعت الحكومة المصريّة سفر أسرة محمد عثمان إلى مصر
وأهتمت بتيسير سبل العيش لهم ، فلقد كانت المخابرات تعتقد أنّه من
الضرورى جداً الاهتمام بالسيّد على والإشراف على تربيته . جاء فى
مذكرة رسمية قدمها هولاء اسميث مدير البحر الأحمر (١٨٨٨ الى ١٨٩٢)
إلى السردار حول تربية السيّد على أن تعليمه حسن الا انه محاط بعدد
من الخلفاء الذين يخشى منهم ومن تأثيرهم السيئ عليه وبعد أن اقترح
سميث ابعاده عنهم أختتم مذكرته بقوله (ان الطريقه الختميه ما يزال لها
نفوذ قوى فى السودان ومن المتوقع ان يصير هذا الصبى فى المستقبل
ذا فائده للحكومة) (٣) .

بقيت الأسره فى سواكن وسافر السيّد على وحده إلى مصر . ولقد ظل
السيّد على فى القاهرة نحو خمس سنين كان يتلقّى فيها العلم ويجاور
الأزهر الشريف ويرتاده ويختلف الى دار الكتب . ويرى بعضهم انه
قد نال شهادة رسمية من الأزهر وهى شهادة العالمية (٤) . إلاّ أنّه فيما
يبدو وكما ذكر ابوسليم لم يتلق تعليمًا منظماً (٥) . عاد السيّد
على الى سواكن وكانت الحركة المهديّة قد انحسر مداه فى الشرق بعد
سقوط طوكر فى ١٨٩١م ، واستيلاء الايطاليين على كسلا فى عام
١٨٩٦م ولقد أفسح ذلك المجال امام الختمية ليستردوا نفوذهم
ويستعيدوا مكانتهم فى تلك المنطقه ، ولقد استقبلته القبائل هناك بحفاوة

٢ - محمد ابراهيم ابوسليم : السيّد على المرغنى وقيادة الختميه فى بحوث فى
تاريخ السودان ط ١ (بيروت : دار الجيل ١٩٩٢)

ص ١٦٣ الى ١٦٥ .

صفحات ١٦٣ ، ١٦٤ .

٣ - نفسه : محمد احمد حامد محمد خير : الختميه العقيدة والنهج والتاريخ ص ٥٥ .

٤ - ابوسليم : مصدر سابق ص ١٦٥ .

و يستعيدوا مكانتهم فى تلك المنطقة ، ولقد استقبلته القبائل هناك بحفاوة بالغة . وبعد سقوط الخرطوم ارتحل السيد أحمد و السيد جعفر و السيد الحسن و معهم السیده فاطمة الى كسلا التى أضحت رسمياً للسيد أحمد أما السيد على فلقد انتقل الى الخرطوم فى عام ١٩٠١م (٦) .

أراد بعضهم ان يصور عودة السيد على الى السودان كانت مع الجيش الغازى ، لقد اورد الدكتور جلى رأياً لعبد الماجد أبو حسبو تناوله فى مذكراته يقول فيه إن السيد على الميرغنى كان هو رجل الدين الذى أختارته الحملة الفاتحة ليصحبها فى رحلتها تستعين به فى تنفيذ سياسة الغزاة و مخططاتهم (٧) و يظن الدكتور ابو سليم ان هذا مناقض للتاريخ وهو مما نشره خصومة للنيل منه ، فالسيد على لم يعمل فى الحكومة المصرية بأى صفة ، وكان عند الفتح بشرق السودان (٨) و يرى محمد حامد خير فى كتابه عن الختمية أن فرية دخول السيد على الى السودان بصحبة الانجليز هى من اختراع جنود كتشنر أنفسهم و ذلك لانهم كانوا يريدون كسب عطف القبائل فى طول البلاد و عرضها (٩) .

سعت سلطة الحكم الثنائى فى السودان إلى ايجاد حلفاء لها من بين الزعماء الدينيين (١٠) و عمدت فى أوائل حكمها إلى اظهار حرصها على الدين الاسلامى و عدم رفضها لمبدأ احتكام السودانين الى شرعهم الحنيف و تجلى ذلك من خلال خطاب كرومر الذى وجهه الى الامه

نفس الصفحة .

٦- نفسه :

٧- أحمد محمد أحمد جلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٦ ، ٢٧ .

٨- ابو سليم :

٩- محمد احمد حامد محمد خير :

١٠- خالد حسين الكد :

الافنديه و مفهوم القوميه فى الثلاثين سنة التى اعقبت

الفتح فى السودان ١٨٩٨ - ١٩٢٨م مجلة الدراسات

السودانية يصدرها معهد الدراسات الافريقيه و

الاسيويه بجامعة الخرطوم المجلد الثانى عشر العدد الاول

ابريل ١٩٩٢ ص ٦٦ .

السودانية فى ٤ يناير ١٨٩٩م ، و الذى واجه فيه استفسارا من أحد المشايخ المستمعين اذا كانت أحكام الشريعة الاسلامية ستكون محترمة و نافذه المفعول فى البلاد ، و لقد رد اللورد كرومر على هذا السؤال بالإيجاب (١١) . وكان من ضمن ما قاله (و لقد صدرت لى أوامر خصوصية من صاحبة الجلالة ملكتي العظيمة التى تحكم فى غير هذه البلاد على ملايين من المتدينين بدينكم الشريف لأعرب لكم عن مزيد أهتمام جلالته بكل ما يؤول الى سعادتكم و إنى الآن باسم جلالته سأؤلف فرداً من أشرف أهالى السودان المسلمين و ساماً انجليزياً نظراً الى ما عرضه عنه سعادة الحاكم العام لجلالته وهو السيد على الميرغنى) (١٢) . و كان كتشنر قد أذاع قبل خطاب كرومر هذا و فى العام ١٨٩٦م منشوراً بأنه أتى لى يخفف أوجاع المسلمين و ليشيد دولة اسلامية تقوم على العدل و الحق ، و لى يشيد الجوامع و يساعد على نشر الاعتقاد الصحيح (١٣) .

أتجه المراجعة بعد الفتح إلى إعادة بناء طائفتهم بعد الذى أصابها فى حكم المهديه و لقد وجدوا أعظم العون من جانب الحكومة ، التى أقامت حلفاً قويا لها مع الختمية ، و لقد تمكن الختمية نتيجة لهذا التأييد الكبير من السلطات الحاكمة من استعادة مكانتهم حتى غدت طريقتهم اقوى مما كانت عليه و أعظم ، و قد أسهم فى تقوية الطريقة و زيادة عدد افرادها كذلك سلسلة المصاهرات التى تمت بين البيت الميرغنى و بين الهواره

١١ - محمد فؤاد شكرى (دكتور) : مصر و السودان تاريخ وحدة النيل السياسيه فى القرن

التاسع عشر ١٨٢٠ - ١٨٩٩م ط ثانیه (دار المعارف

مصر ١٩٥٨) ص ٥٦٨ .

١٢ - مكي شبيكه (دكتور) : السودان عبر القرون ص ٤٨١ .

١٣ - جعفر محمد على نجيت (دكتور) : الاداره البريطانيه و الحركه الوطنيه فى السودان ١٩١٩ -

١٩٣٩م ، نقله الى العربيه هنرى رياض . ط أولى دار

الثقافه بيروت و مكتبة خليفه عطيه الخرطوم ١٩٧٢ .

ص ٣١ ، ٣٢ .

والخوجلاب والمريوماب والإتقريب . إضافة إلى ان الناس كانت فى أذهانهم الحوادث التى جرت فى المهديّة ، وما لحق الناس من ظلم و عنّت فى فترة حكم المهديّة (١١) . مما نفّر الناس منها ودفعهم الى بغضها وقبول أى حكم اخر بديلاً لها . اما المراعنة فكانوا يرون أن أية تغيير للحكم سيكون ضدهم وسيسهل عودة المهديّة . ولقد أستمّر تعاون السيد على زعيم الختمية مع الحكومة حتى ١٩٤٠م وكان طيلة هذه الفترة مقدماً على كل السودانين وكان رجل السودان الاول (١٢) ولكى نتعرف الى نظرة الانجليز له نقرأ ما كتبه (ونجت) عام ١٩١٢م متوجهاً بكتابته هذه الى السيد على قائلاً: (إن أسرة الميرغنى تعيش فى أماكن متعدده ومن ثم فهى تخضع لسلطات الادارة الحكومية المحلية التى تعيش فيها ولكن ليس لدى أى ريب أنهم جميعا ومثل الحكومة تماماً ينظرون اليك كرئيس لهم وزعيم) (١٣) .

قام المراعنة بتوزيع النفوذ فيما بينهم على أساس اقليمى فأصبح شرق السودان بين كسلا والقلابات بما فيها البطانة تحت رعاية السيد أحمد الميرغنى ومنطقة جبال البحر الأحمر وخور بركة والساحل حتى حدود مصر تحت رعاية السيدة مريم الميرغنية ، وتركزت رعاية الختمية داخل ارتريا لرعاية السيدة علوية والسيد جعفر البكرى ، اما وسط السودان كله حتى كردفان ، وشماله وجنوبه حتى أعالي النيل الأبيض وأعلى النيل الازرق فانها مناطق نفوذ السيد على الميرغنى ولقد اعتبر السيد على الزعيم الأكبر للطائفة (١٤) .

فى الواقع ان التعاون بين الحكومه والطوائف الدينية لم يقتصر على الختمية وخدمهم خاصة بعد مضى فترة على تسلم الادارة الجديدة

١٤ - محمد ابراهيم ابو سليم : مصدر سابق ص ١٦٦ .

١٥ - نفسه : صفحات ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ .

١٦ - Gabriel Warburg: The Sudan Under Wingate P. 99 .

١٧ - أحمد محمد أحمد جلى (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٩ .

سلطاتها وضربها بقوة على يد الخارجين الذين قادوا ثورات صغيرة ضد المستعمرين. لقد ساند الزعماء الدينيون الحكام الانجليز في كثير من المواقف . فلقد انكروا على تركيا موقفها حيال بريطانيا ودخلوها في تحالف عسكري مع ألمانيا ، والزعماء الدينيون يقفون هذا الموقف دعماً لتحركات بريطانيا ، ولقد دفعهم هذا التأييد الى التوقيع على سفر الولاة امام السير (ونجت) (١٨) .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى في شتاء عام ١٩١٩م بانتصار الحلفاء وانحياز الدولة العثمانية ، سافر وفد من زعماء السودان لزيارة لندن لتهنئة الملك بالنصر في الحرب وكان على رأس الوفد السيد علي وفي عضويته السيد عبد الرحمن المهدي (١٩) ولقد قدم السيد عبد الرحمن سيف والده الأمام المهدي إلى الملك تعبيراً عن ولاءه ولقد كان رد الملك على ذلك قوله (إنني أقبل هذا السيف واعترف بالولاة الصادق الذي حملك لتقديم الهدية ، وإنني كدليل لولائك تجاهى استلمته وأرده اليك ولورثتك) (٢٠) .

قام السادة عبد الرحمن المهدي و علي الميرغني و يوسف الهندي بعد ذلك باصدار جريدة " الحضارة " وكان حسين شريف ابن اخت السيد عبدالرحمن رئيس تحريرها (٢١) ولكنها خضعت بعد ذلك لسيطرة الحكومة ماليا و ادبيا .

١٨ - عثمان سيد احمد اسماعيل (دكتور): الختميه و الانصار (الخرطوم : الشركه السودانيه للتوزيع

(ص ٢٨ ، طبع بمطابع التمدن (أغفلت تاريخ الطبع) .

١٩ - عبد الرحمن المهدي :

جهاد في سبيل الاستقلال أشرف على اعداده الصادق

المهدي ، طبع بمطابع المطبعه الحكوميه ص ٢٣ (بدون تاريخ) .

٢٠ - بشير محمد سعيد :

خبايا و اسرار في السياسه السودانيه ٥٢ - ١٩٥٦ ط

أولى (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩٣) ص

٥٢ ، ٥٣ . طبع بمطبعة جامعة الخرطوم .

مصدر سابق ص ٢٦ .

٢١ - عبد الرحمن المهدي :

٢٢ - عبد الرحمن المهدي :

لقد قام السيد على الميرغنى زعيم طائفة الختمية بتقديم خدمات جليلة لصالح الحكومة . فمن الانوار البارزة التى لعبها اتصاله بالسلطان على دينار ناصحا إياه بعدم الخروج على الحاكم العام وموضحا له ان الحكومة لا تنبئ له الشر ، ودعاه الى سحب جيشه الذى كان يهدد الحدود الغربية ، وقد نجح مسعاه هذا وقد تم كل ذلك بإيعاز من المخابرات كذلك لعب السيد على نورا مماثلا عندما اتصل بالشريف حسين بن على شريف مكة بتدبير المخابرات واصلح بينه وبين الادارسة (٢٢) .

ولما جاءت ثورة ١٩١٩م المصرية وقف السيد على وسائر الزعماء السودانين ضد تيارها . واعلنوا انهم مدينون للإدارة الانجليزية ولخدماتها العظيمة فى التعمير وانهم لا علاقة لهم بما جرى فى مصر وهم على ولاءهم لانتجلترا (٢٣) .

وفى ثورة ١٩٢٤م فى السودان ساند السيد على الحكومة ولم يؤيد الثوار (٢٤) . ويرى الدكتور ابوسليم أن الجيل الذى شاهد المهدية وتلمس أهوالها و اكتوى بظلمها كان ضد أى تغيير فى الوضع لأن التغيير ربما يكون فى صالح الأنصار ، أو تعود الإدارة التركية البغيضة وكانوا يظنون أن الإدارة الانجليزية تقدم يد العون للسودانيين على طريق التقدم والرقى ، لذلك فإن مساندتهم للانجليز لها مبرراتها ومسوغاتها ، وبعد مضى الوقت ومع ازدياد حركة التعليم ونمو نفوذ المثقفين أصبح الاتجاه نحو الاستقلال ورفض الاستعمار هو الأقرب الى النفوس (٢٥) .

٢٢ - محمد ابوسليم : مصدر سابق ص ١٨١ ، ١٨٢ .

٢٣ - نفسه : ص ١٨٢ .

٢٤ - نفسه : مصدر سابق ص ١٨٣ .

٢٥ - نفسه : نفس الصفحة .

المبحث الثانى

الختميه وقيام الاحزاب السياسيه وتطورها

اولاً / مؤتمر الخريجين :

عقب معاهدة عام ١٩٣٦م ، وفى ١٩٣٧م فى شهر اكتوبر ظهر اتجاه لدى خريجى ودمنى بتكوين جمعية أدبيه ثقافيه فاجتمع الاعضاء واختيرت لجنة اسندت رئاستها للشيخ مدثر البوشى الذى افتتح اعمال هذه الجمعيه بمحاضره عامه (١) . وتلقف شيخ أنديه الخريجين بامدرمان الدعوه وبشر اعضاؤه بهذه الفكره ، وكتب للمؤتمرين من الخريجين ان يلتقوا فى ١٢ فبراير ١٩٣٨ . واكتظ بهم فناء نادى الخريجين العام وانتخبوا لقيادته لجنة من ستين عضوا ، واختير اسماعيل الازهرى امينا عاما للمؤتمر فى دورته الاولى (٢) .

ويبدو لنا فى هذه الفتره مدى اهتمام الانجليز بالخريجين بالنظر الى الوفد السودانى الذى شكلته الحكومه لحضور حفل التوتيج الملكى فى بريطانيا فى العام ١٩٣٨ ، فلقد شكل اساساً من الشبان والموظفين

١ - مدثر على البوشى : البعث الوطنى وروافد الزحف (الخرطوم : دار الفكر

الحديث) (اغفلت تاريخ الطبعة) صفحات ٤٣ ، ٤٤ .

٢ - أحمد سليمان : ومشيناها خطى _ صفحات من ذكريات شيوعى

امتدى _ الجزء الثانى الطبعه الاولى (الخرطوم : دار الفكر

١٩٨٦م) ص ١٠٧ .

ومندوبين عن المتعلمين بالإضافة الى السيد محمد عثمان ابن شقيق السيد على و السيد الصديق عبد الرحمن المهدي (٣) .
و هناك من يزعم أن فكرة قيام المؤتمر كانت أصلاً من وحي مكتب مخابرات الإدارة البريطانية في الخرطوم والذي كان يهدف الى خلق تنظيم يكون بمثابة الترياق المضاد للتدخل المصري في السودان والذي اطل بوجهه من جديد بعد ابرام اتفاقية ١٩٣٦ (٤) . ولاشك ان هذا الرأي جنح الى المبالغة والغلو فالفكرة ليست من بنات أفكار المستعمرين كما أن المؤتمر لم يكن في أى من سنى حياته مطية للإدازة الاستعمارية و انما كان نبثاً طبيعياً أفرزته تطلعات أبناء السودان الوطنية (٥) .

شعر المصريون بعد زيارة رئيس الوزراء المصري للسودان ان المؤتمر لم يكن صنيعة لبريطانيا ومنذ ذلك الوقت تغير موقف مصر الرسمي نحو المؤتمر . وبعد قيام الحرب العالمية رأى المؤتمر أن اشتراك السودان في الحرب بجانب الحلفاء لابد له من ثمن ، وهو ان يمنح السودان استقلاله فيعت بمذكرة الى الحاكم العام في ابريل ١٩٤٢ مطالباً الحكومة باعطاء السودانين حق تقرير المصير و عدد من المطالب السياسية الأخرى ، ولقد رفض السكرتير الإداري نيابة عن الحاكم العام فحوى هذه المذكرة و ردّها الى اصحابها (٦) .

اثر رد الحكومة هذا على كيان المؤتمر فشطره شطرين فأطلق الفريق الذى اتخذ موقفاً متشدداً ضد الحكومة على نفسه الاشقاء وأعلن مطالبته بقيام حكومة سودانية فى اتحاد مع مصر تحت التاج المصرى

٣ - جعفر محمد على بخيت (دكتور) : مصدر سابق ص ٢٨٨ .

٤ - أحمد سليمان : مصدر سابق ص ١٠٧ .

٥ - نفسه : ص ١٠٩ .

٦ - ضرار صالح ضرار : تاريخ السودان الحديث الطبعة الرابعة (بيروت : دار مكتبة

الحياة ١٩٦٨) صفحات ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

اما الفريق الآخر فقد نادى باستقلال السودان ثم مالبت هذا الفريق أن
انشأ حزباً سياسياً فى ١٩٤٥م هو حزب الامة (٧) . ولقد أُستطاع
أتباع الفريق الأول برئاسة إسماعيل الأزهرى أن يسيطروا على
المؤتمر سيطرة تامة (٨) .

اما عن بداية ارتباط المؤتمر بالزعماء الدينين فنحن ننقل هنا حديث
للسيد على عبدالرحمن الامين حيث يبين بداية هذا الارتباط ونشأة
الاحزاب السياسية (تحول المؤتمر فى عامه الخامس من منظمة تعليمية
الى إدارة سياسية و أذكر اننا فى هذه الاثناء اجتمعنا ونحو عدد من
كبار الخريجين بعبدالرحمن المهدي بالعباسية بمنزله ودار الحديث حول
الخطة السياسية التى ينبغى ان يسلكها المؤتمر بعد أن أصبح أداة
سياسية فانقسم المجتمعون الى فريقين فريق يرى أن يسلك خطة
التعاون مع البريطانيين ومطالبتهم لإعداد السودانين لحكم انفسهم
بانفسهم وتسليمهم شئون البلاد تدريجيا الى أن يتحقق الاستقلال مرتبطا
بصداقة بريطانيا وعزز هذا الرأى بحماس السيد عبد الرحمن ، بل
فى الواقع ان السيد عبدالرحمن هو صاحب هذا الرأى والداعى له
وكانت نتيجة هذا النقاش ان انقسم الحاضرون وكان عددهم يربو على
العشرين وكلهم من الخريجين المهتمين بمستقبل البلاد ومن قادة
المؤتمر الذين عملوا على تحويله من مؤسسة تعليمية الى أداة سياسية
وكان فريق يرى رأى السيد عبدالرحمن فى التعاون مع الأنجليز كما
ذكرت وفريق يرى أن التعاون مع المستعمرين لم يحسن بل يؤدى الى
تحرير البلاد من الاستعمار فمهما حسن الظن بالأنجليز لا يمكن ان
نقتنع انهم سد حون السودان استقلاله برضاهم واختيارهم وينسحبون
منه وحتى لو اضطروا الى منح السودان نوعا من الحكم فسيكون حكما
زائفا واستقلالاً اسمياً وسيظل الحكم الحقيقى فى يد البريطانيين فلا بد لنا

٧ - ضرار صالح ضرار : مصدر سابق ص ٢٧١ .

٨ - بابكر بدرى : حياتى ج ٣ ، ص ٦٦ .

من تحمل أعباء النضال ضد البريطانيين والعمل على تحرير البلاد من قبضتهم و طرد الاستعمار من أرضنا مهما كلف ذلك من ثمن و انتهى النقاش و أنفض الاجتماع و تألف حزب الاشقاء ثم تألف بعده بفترة ليست طويلة حزب الاتحاديين و حزب الأحرار و رأينا أننا لانستطيع انتزاع المؤتمر من أنصار السيد عبدالرحمن من الخريجين الا اذا اتجهنا نحو السيد على الميرغنى و اقنعناه بالخط السياسى ليوجه اتباعه من الخريجين لتأييدنا و اتصلنا فعلاً بالسيد على فرحب بنا كل الترحيب و أبدى حماساً بالغاً و وطنيه صادقه و شجعنا على النضال مؤكداً ان الخريجين من ابناء الختمية و جماهير الختمية فى كل مكان فى السودان سيلتفون حولنا فى نضالنا ،...، و لقد بذل السيد على جهداً كبيراً لتوحيد الأحزاب الاتحادية فلم يتيسر ذلك و اخيراً تم الاتفاق على التزام هذه الأحزاب بان لا يحارب بعضها بعضاً و ان يحافظوا على العلاقة الحسنة بينهم فتم ذلك و التزم به الجميع (١) .

لقد ظلت العلاقة بين السيدين عبدالرحمن المهدي و على الميرغنى سيئه و متردية دهرًا طويلاً و ظل التنافس بينهما شديداً و كان السيد الميرغنى يتهم السيد المهدي بالتطلع إلى اقامة حكم ملكى فى السودان يعلى عرشه ، و يتهم الإدارة الانجليزية بتشجيع هذا التطلع و كان تدهور العلاقات هذا سبباً مباشراً لتأييد الختمية لحزب الاشقاء و لتأييد الحزب الوطنى الاتحادى الذى اندمجت فيه الأحزاب الاتحادية كلها فيما بعد بايعاز من اللواء محمد نجيب ، و على الرغم من تأييد الختمية للحركة الاستقلالية ، فقد ظل السيد على يردد فى مناسبات كثيرة عن عدم اشتغاله بالسياسة . لقد كان السيد على يخشى من تطلعات السيد عبد الرحمن بشدة و لقد صرح للسير جميز روبرتسن السكرتير الادارى لحكومة السودان : انه مادامت تداعب السيد عبد الرحمن

٩ - على عبد الرحمن الامين : الديمقراطية و الاشتراكية فى السودان (بيروت :

منشورات المكتبة العصرية ١٩٧٠) ص ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ .

المهدى طموحات ملكية" ، فإنه - أى السيد على- يؤيد أى حزب يعاديه وهو يفضل أن يصبح هيلاسلاسى (كأخر من يخطر على البال) ملكاً على السودان ، وقال بأنه يمقت المصريين وليس هناك سودانى واحد يريدهم ولكن التركية السابقة رغم سوءها كانت أحسن من المهدية وهو لا يريد قيام مهدية أخرى (١٠) .

لقد كان السيد على يتصور أن الأنجليز يساننون السيد عبد الرحمن فى تطلعاته تلك . إن سياسة الانجليز تجاه السيد المهدى تبدلت تماماً فبينما كان السيد على موضع الإجلال والتكريم فى عام ١٩٠٠م كان يرى هناك شاب يرتدى ملابس رثة يركب حماراً يتجه به نحو مركز أدرمان ليتناول خمسه جنيهات شهرياً قررتها الحكومة معاشاً له ذلك هو السيد عبدالرحمن (١١) . ولكن هذا الوصف الذى أورده له المستردنكان فى كتابه طريق السودان الى الاستقلال انقلب رأساً على عقب بعد عشرين عاماً عندما تغيرت الظروف لمصلحته وأثارت فى نفسه طموحات ان يعترف به كزعيم للسودان ولقد ظل السيد على الميرغنى قبل ذلك يحتل مركز الزعيم الدينى المرموق الوحيد الذى تضع الحكومة ثقها فيه (١٢) . لقد اهتزت هذه المكانة الرفيعة بعد الحرب الاولى ، وتغير موقف السيد على من الانجليز بشكل نهائى بعد العام ١٩٤٠ . انتقل الصراع بين السيدين من المجال السياسى الى الإطار الدينى ، ومن ذلك ما رواه الشيخ محمد الأمين القرشى والذى قضى جزءاً من حياته مبشراً بالاسلام فى جبال النوبة ونجح نجاحاً عظيماً فى ذلك ، وأسلم على يديه مجموعات كبيرة من ابناء النوبة تقدر بالالاف . فلما سمع السيد عبد الرحمن بنجاحه هذا طلب منه ان يكون التبشير باسمه ويعطيه مقابل ذلك الاموال اللازمة لهذه

١٠- بشير محمد سعيد : مصدر سابق ص ٥١ ، ٥٢ .

J.S.R = The Sudan's path to independence . P- ١١

١٢- بشير محمد سعيد : مصدر سابق ص ٥٢ .

العملية ولكن الشيخ القرشى رفض هذا العرض، فما كان من السيد عبد الرحمن إلا أن أرسل جماعة من شباب الانتصار الى منطقته بغرض التبشير ، فلما تسمع الختمية بهذا الأمر هرعوا الى هناك فكتب الشيخ القرشى الى السيدين حتى يتراجعا عن ما فعلاه و التقى بالسيد على و يبدو أن السيد على كان لطيفاً جداً فى تعامله مع الشيخ محمد الامين على عكس السيد عبدالرحمن الذى حاول ان يماطله مما أدى الى تحول الشيخ القرشى هو و ابناء منطقته الى الطريقة الختمية بعد أن كانوا انصاراً^(١٢) .

لقد سعت الختمية الى تجميع أكبر عدد من المؤيدين حول حركتها السياسية و لمناصرة تيارها السياسى ، فلقد تم لقاء فى عطبرة بين بعض قيادات الحركة العمالية و بعض قيادات الختمية ، و كانوا يمتلكون العديد من الولاءات فى داخل عمال السكة حديد^(١٣) . لقد أوجدت الختمية أتباعاً لحركتها السياسية عند أغلب المتقنين و كثير ممن يحملون شهادات رفيعة فى مجالات تخصصهم كانوا يميلون الى الختمية و يؤمنون بقيادة السيد على السياسية^(١٤) .

^{١٢} - أحمد عبد الرحيم نصر (دكتور) : الاداره البريطانية و التبشير المسيحى فى السودان دراسه

اوليه وزارة التربه و التوجيه (الشئون الدينيه و الاوقاف

١٩٧٩) ص ٩٩ الى ١٠٣ .

^{١٣} - د/ حسن على الساعورى (و اخرون) : عمال السودان و السياسه (القاهره : الاتحاد

الاسلامى الدولى للعمل ١٩٨٦) ص ٧٦ مطبعة حسان .

^{١٤} - محمد ابراهيم ابو سليم : ٩٠٥ - ١٩٨٠ لجنة تأيين البروفسر مكى شبيكه .

ثانيا : الاحزاب السياسية و الحكم الذاتى :

وقعت الحكومتان الانجليزية اتفاقية ثانيا فى عام ١٩٥٣م حول السودان يتضمن هذا الاتفاق كفالة حق السودان فى تقرير مصيره عقب فترة حكم انتقالى يتوفر للسودانيين فيها الحكم الذاتى الكامل (١٦) .

ولقد جرت الانتخابات البرلمانية لتشكيل أول حكومة وطنية بعد الاستعمار الذى دامت فترته أكثر من سبع وخمسين عاما ، وكان طرفاها الرئيسان معسكر الاتحاديين بقيادة إسماعيل الأزهري وتحت رعاية زعيم الختمية على الميرغنى ومعسكر الاستقاليين الذى كان يتزعمه عبدالله بك خليل ويرعاه زعيم الانصار عبد الرحمن المهدي . وكان شعار الاتحاديين وحدة وادى النيل تحت التاج المصرى و شعار الاستقاليين الاستقلال التام (١٧) .

ولقد حصل الحزب الوطنى الاتحادى على ٥٣ مقعدا وهى تمثل أغلبية مقاعد البرلمان بينما حصل منافسه حزب الامة على ٢٢ مقعدا من جملة المقاعد وهى ٩٢ مقعدا وتقسمت الأحزاب الأخرى بقية المقاعد المتبقية (١٨) . وكانت النتيجة غير سارة لانجليز حكومة السودان بل ومذهله فقد كانت تقديراتهم ان حزب الامة سيفوز بثلاث وثلاثين دائرة يليهم الاتحاديون بشقيهم (الاشقاء والختمية) الذين قدروا انهم سينالون ثمانى عشرة دائرة ثم الحزب الجمهورى الذى حسبوا انه سيمثل بسنة عشر نائباً (١٩) .

١٦- أحمد سليمان : مصدر سابق ص ١٩٦ .

١٧- نفسه : ص ٢١٤ .

١٨- محمد ابراهيم الطاهر : تاريخ الانتخابات البرلمانية فى السودان - اصدار بنك

المعلومات - (بدون تاريخ) ص ٢١ .

١٩- أحمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٣ .

وكونت الحكومة برئاسة الازهرى ، فسارع بتحديد اول مارس ١٩٥٤ يوما للاحتفال باول برلمان سودانى ودعى الرئيس محمد نجيب للمشاركة فى افراح ذلك اليوم (٢٠) .

ولقد وقعت بعد ذلك احداث مارس الشهيرة التى روى الشيخ على عبد الرحمن جزءاً منها فقال (ذهبنا لاستقبال الرئيس نجيب فى المطار وجدنا انفسنا وسط صفين متراصين شاهرين الحراب ، اما نجيب لو كان قد نزل من الطائرة وجاء بالطريق الذى نحن فيه لكنا كلنا تم اغتيالنا لقد كان الهاما او شيئاً مدبر ان نزل نجيب من الطائرة ويذهب بطريق غير طريق المطار ، اثناء ما نمر فى طريق المطار كان السيد عبدالرحمن للمهدى طالعا على رأس بيت السيد الصديق فى امتداد العمارات وكانوا يظلونه بواسطة شمسية وهو يؤشر للانصار كأنه يقول لهم نجيب هرب بالجهة الأخرى وفعلا فهم الأنصار إشارة السيد عبدالرحمن فتحولوا ناحية سراى الحاكم العام) (٢١) ويقول السيد محمد أمين حسين عن هذه الأحداث عن موقف الختمية ، (أما موقف السيد على فإنه بمجرد علمه بان هناك تحركا للانصار ارسل خلفاءه كى يطوفوا على الختمية ويأمرهم الا يخرجوا لاستقبال نجيب) (٢٢) . لقد كانت هذه الاحداث مؤامرة رتبها البريطانيون وشارك فى تنفيذها الحاكم العام وساعدهم الانصار الذين هزموا فى الانتخابات وكان الهدف منها ضرب أى اتجاه فى السودان للاتحاد مع مصر (٢٣) .

لقد بدأت الخلافات تظهر داخل الحزب الوطنى نتيجة لتكتل الختمية وسعيهم الى ابعاد العناصر التى لا يثقون فى ولائها للختمية ، ولقد

٢٠ - احمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٦ .

٢١ - محمد احمد كرار : الاحزاب السودانية والتجربة الديمقراطية (الخرطوم : دار الفكر

للطباعة والنشر ١٩٨٥) ص ١٠ .

٢٢ - نفسه : ص ١٠ .

٢٣ - احمد سليمان : مصدر سابق ص ٢٢٨ .

تفانم الخلاف الى أن أدى فى نهاية الامر الى انشقاق الختمية وتأسيس حزب خاص بهم هو حزب الشعب الديمقراطى ولقد قادت الانشقاق داخل الحزب الوطنى الى ما عرف بلقاء السيدين والذى كان من ثماره سقوط حكومة الأزهرى وقيام حكومة جديده قوميه مؤلفه من الختمية والانصار برئاسة عبدالله خليل . ويظن محمد أحمد محبوب ان التحالف بين المهدي والميرغنى أعظم كارثة منى بها تاريخ السياسة السودانية ففى هذا التحالف سعى عنوان لدودان بدافع الجشع والتهافت على السلطة والمصالح الشخصية الى السيطرة على الميدان السياسى (٢٤) وكان اللقاء فى اخر نوفمبر من عام ١٩٥٥م فى منزل الميرغنى وظل الاجتماع بينهما خمسين دقيقه ، وكانت تلك أول مرة يلتقيان منذ اكتوبر ١٩٤٦م ، عندما قرر المهدي السفر الى بريطانيا لمقاومة بروتوكول صدقى - بغن وقد تم الاعداد للقاء السيدين منذ الثامن والعشرين من نوفمبر عندما اجتمع السيد عبدالله الفاضل المهدي بالسيد على الميرغنى استجابة لدعوة منه واقترح ان يتم اللقاء فورا بزيارة يقوم بها الميرغنى للمهدي فى داره ولما نقل هذا الاقتراح للمهدي شكر الميرغنى عليه وفضل ان يتم اللقاء فى منزل صاحبه بالخرطوم بحرى ، فأحسن الميرغنى استقبال ضيفه ، ورد الزياره للمهدي بداره بالخرطوم بعد يومين من اللقاء الاول (٢٥) .

واصدر السيدان البيان التالى :

(الان وقد شاء الله فتحقق الامل العظيم الذى ظلت تنتشده البلاد منذ امد ، قالتقينا وتضامنا ابتغاء مرضاة الله ، يسعدنا ان نعلن عزمنا على الوقوف متكاتفين فى كل ما يعود على الامة السودانية الكريمة بالخير والسعادة والحرية والسيادة الكاملة ، واننا اذ نحرص على ان تجتاز

٢٤- محمد احمد محبوب : الديمقراطيه فى الميزان ط ثالثة (الخرطوم: دار جامعة الخرطوم

للتشر ١٩٨٩) ص ١٩٠ .

٢٥- بشير محمد سعيد : مصدر سابق ص ١٥٠ .

البلاد هذه المرحلة الدقيقة بطمأنينة وسلام الى مصيرها العظيم المأمول نهيب بالمواطنين جميعا ان ينسوا نواتهم فى سبيل خدمة وطنهم العزيز وتحقيق امانيه الكبرى حتى يتوفر الاستقرار والطمأنينة الضروريان فى هذا الطرف العصيب ونرجو ان يتهيا بذلك الجو الملائم لتعاون جميع احبابنا ومؤيدينا على البر والتقوى والخير العام ، كما نأمل ان يمكن التقاء جميع الاحزاب فى الحال على قيام حكومه قوميه تكون صمام الامان لكل ذلك ، و تستطيع انقاذ البلاد من كل خطر متوقع والله المستعان والموفق لما فيه الخير والصواب (٢٦) .

لقد اشترك الختمية بصورة مؤثرة فى واقع الحياه السياسيه وأسهم السيد على الميرغنى بعد أن كان حليفاً للانجليز ومتعاوناً معهم بكل الصدق والاخلاص ، أسهم فى رعاية حركة الوطنيين من المثقفين وخريجى المدارس السودانية ووجد هؤلاء فى شخصيه على الميرغنى ملاذاً ونصراً لدعوتهم الكبيره فى طلب الوحدة مع مصر وربط الحركة الوطنيه السودانيه بحركة التحرر الوطنى فى مصر ، وعلى الرغم من ان السيد على لم يكن محباً للمصريين فى أوقات كثيره ولم يكن يرغب فى عودتهم الى سدة الحكم من جديد ، وظل مؤيدا لسياسة الانجليز تجاه مصر ، إلا أنه تحول فى وقت لاحق الى تأييد التيار الوطنى المنادى بوحدة السودان و مصر تحت التاج المصرى واصبح من المؤمنين بهذا التوجه وبقوة .

القيادة داخل الطريقة الختمية:

يعتبر السيد محمد عثمان الميرغنى "الختم" الشيخ الأول للطريقة الختمية. فعلى يديه كان تأسيس الطريقة وبسبب مجهوداته العظيمة استطاع ان يضم لها اكبر عدد من الاتباع والانصار. ولقد كان مركز رئاسته فى مكة حيث اقامته الدائمة هناك ولكنه تحول عنها قبل وفاته بقليل الى الطائف نتيجة للمضايقات والتنافس الذى وجده من علماء مكة وقد ارسل ابنائه سفراء عنه ينشرون الطريقة ويدعون اليها ويمارسون بالنيابة عنه تنظيم شؤون المريدين الدينية والاجتماعية وكان من حظ السيد محمد سرالختم وهو اكبر الابناء ان ارسل الى اليمن و حضرموت وهذا يشير الى اهتمام السيد محمد عثمان وعنايته بهذه المنطقة، وهى محل استقرار استاذة احمد بن إدريس .

أما السيد محمد الحسن وهو من أم سودانية هى رقية بنت جلاب من أسرة معروفة بغرب السودان ، ويبدو أن محمد عثمان الميرغنى لما ارسل ابنه الى السودان لينوب عنه أمره بإقامة صلات مع الحكام وان لا يكون بمعزل عنهم على خلاف نهجه هو الذى أخذه عن استاذة احمد بن إدريس (٢٧) . واتخذ السيد الحسن من قرية الختمية - وهى فى الاصل اسمها السنية - وكان والده السيد محمد عثمان قد اتخذها قاعدة لدعوته فى السودان - اتخذها مركزاً لقيادته ، ومنها انطلقت الدعوة الختمية لتعم وتنتشر فى مناطق ارتيريا وشرق السودان . وقد استطاع محمد الحسن الميرغنى ان يرسخ لدعوة ابيه ، وان يمكن لافكاره وتعاليمه ، فكان بحق الرجل الذى استطاع ان يثبت جنور الطريقة ويوجد لها العديد من الامتدادات والولاءات المتزايدة فى ارض السودان .

٢٧ - ابن إدريس الرباطى، احمد: الابانة التورية صفحات ١٣٤ ، ١٣٥ .

ان العلاقات الجيدة والحميمة التى أقامها السيد الحسن مع الأسر والعائلات الدينية السودانية قد وفرت له قدراً كبيراً من الاحترام والتقدير بين السودانيين ، ومكنته أيضاً من بث دعوته بين هؤلاء . لقد كان السيد الحسن فى غاية المرونة والتسامح مع أهل الطرق الأخرى مما ساعده على وجود تعاطف دائم معه ومحبة كبيرة توفرت لدى السودانيين تجاهه ، خاصة إذا اعتبرنا أصله الشريف فهو مصدر توفير وتقدير له أيضاً . وقد اتصل الحسن بتلاميذ أبيه وعمل على تجديد الصلة القديمة بينهم . ووجد اقبالاً كبيراً وتجاوباً لا محدوداً من السودانيين معه حتى ان ابن إدريس الرباطي ليقول وهو يصف انصار السيد الحسن ومريديه : [ثم ان الاستاذ الموما اليه - اى محمد الحسن الميرغنى - مر الى حد سنار ومعه جموع من الخلفاء والاخوان ينوفون عن الحصر ، فاحيا للطريقة واشادها وأقام عمادها وهرعت الخلق لرؤيته واخذ للطريقة عليه من كل الجهات حتى انه اذا سافر تتبعه نحو السبعين والثمانين رايه ، كل رايه لخليفة من الخلفاء وتتبعها اناس كثيرون (٢٨) . ولا بأس ان نقول ان السيد الحسن قد قدم مجهودات للطريقة تعد أكبر وأجل من تلك التى بدأها أبوه ، وان كان السيد محمد عثمان "الختم" قد وضع لبنة البناء الاولى بصرح الختميه الضخم ، فان الحسن ابو جلابيه (٢٩) - كما يعرف فى السودان - هو من اتم هذا البناء فأحسن اكماله ، وهو من وصل الشوط الذى خطى أولى خطواته السيد محمد عثمان الختم فأتبعه السيد الحسن اشواطاً أخرى .

٢٨ - ابن إدريس الرباطي، احمد: الابانه التوريه ص ١٣٦ .

٢٩ - هناك رأى طريف حول تسميته بابي جلابيه هو انه لم يكن يلبس غير الجلاباب او نوع خاص من الجلابيب لا يعرفه السودانيون الذين كانوا يلبسون الثوب والجلابيب القصير (العراقي) او لان جلابيه كان يصدر نوراً فى الظلام على ما يروى ايضا (مقابله مع الخليفه محمد نور البدوي) .

توفى السيد الحسن الميرغنى فى ٢٣ نوفمبر ١٨٦٩م (٢٠) . وخلفه ابنه السيد محمد عثمان - المشهور بالأقرب - والذي ولد فى ٤ مارس ١٨٤٨م (٢١) و امه هى احدى حفيدات الشيخ خوجلى . ورغما عن وجود اخ اكبر للسيد محمد عثمان الثانى هو السيد احمد بن السيد محمد الحسن المولود ١٨٤٦ الا ان محمد عثمان خلف من ابيه الذى كان يعتقد دائما ان ابنه محمد عثمان متبع لخطوات محمد عثمان الكبير ويمشى على منواله . وقد واجه محمد عثمان الثانى مشكلات عتيده وصعوبات بالغة بعد موت والده ، أولى هذه الصعوبات هو قطع الحكومة للمعونات التى كانت تقدمها للعائلات الدينية بسبب تدنى الاوضاع الاقتصادية فى السودان فى تلك الفترة (٢٢) .

يعتقد (قول) ان هناك عدداً من الشخصيات من اسرة المراغنة التى تعيش خارج السودان ، قد لعبت أدواراً نشطة فى متابعة شؤون الختمية داخل السودان . أحد هذه الشخصيات هو السيد محمد سر الختم الثانى (ت ١٩١٧م) رئيس فرع الطريقة بمصر وابن السيد محمد سر الختم ابن السيد محمد عثمان "الختم" . قام محمد سر الختم الثانى الذى يعرف عادة بمحمد الميرغنى للتفريق بينه وبين ابيه الذى يحمل نفس اسمه ، بإجازة عدد من الخلفاء فى مناطق السكوت و المحس والشايقيه . ومن هؤلاء الذين شاركوا فى تسيير أمور الطريقة و ادارتها أيضاً السيد بكرى بن السيد جعفر (٢٣) بن محمد عثمان

٢٠- ابو سليم : تحقيق الابانه ص ٢٤٧ .

٢١- نفسه : نفس الصفحة .

٢٢- Ali Salih Karrar: *The Sufi brother* P. P. 89, 90

٢٣- كان السيد جعفر بن السيد محمد عثمان "الختم" قد زار السودان فى وقت سابق فى ١٢٧٥ هـ وقضى نحواً من عامين حيث التقى باخيه السيد محمد الحسن الميرغنى ، ثم غفل راجعاً الى الحجاز ، وتوفى بمكة [راجع : الابانه النورية فى شأن صاحب الطريقة الختميه ص ٢٧] .

"الختم" الذى حضر الى السودان عقب وفاة السيد الحسن لمساعدة ابناء عمومته ولقد تزوج من السيدة فاطمه بنت السيد الحسن ، واسهم بصورة كبيره فى تحمل جزءاً وافراً من الابعاء العسكريه والدينيه الخاصه بالطريقه اثناء فترة الثوره المهديه .

واخيراً هناك السيد عبد الله المحبوب أخ محمد سر الختم الثانى وزوج نفسه بنى السيد الحسن والذى قدم من الحجاز الى السودان حيث مكث فيه الى وفاته فى ١٩١٢م ودفن بمقابر الاسرة بالخرطوم بحرى (٣٠) .

لقد قاد السيد محمد عثمان الاقرب النزاع الذى دار بين الختميه والانصار . وعاونوه فى ذلك السيد بكرى بن السيد جعفر . ان الصراع الذى نشأ بين الطائفتين كان اساسه عدم اقتناع الختميه بمهدية محمد احمد بن عبد الله بل كانوا يرونه متوغلاً عليها ، مدعياً لها ويبدو انهم كانوا يتوقعون ظهور المهدي على نحو اخر ، فلقد ربطوا المهديه بالختميه ، وجعلوا للمهدي مرتبه معينه ترددت فى ادبياتهم كثيراً وذكرها محمد عثمان "الختم" اكثر من مره . اضيف الى ذلك ان المهدي لم يقدر الزعامه الختميه حق قدرها فلقد أراد لبيت الميرغنى ان ينوب كغيره من الناس العاديين فى المجتمع المهدوى وان يتبعوا عثمان دقنة الذى لم يكن مقبولاً لديهم البته بل كان مرفوضاً حتى بين أتباع المهديه فى شرق السودان ، وكان لدى الختميه أكثر من سبب وجيه يرفضون فيه الإلتصاف لجماعة يقودها عثمان ولعل أبرز هذه الاسباب أن عثمان دقنة يدين بالولاء للمجاذيب هو واسرته ، والمجاذيب على خلاف قديم مع الختميه ، ولقد ذكر صاحب الابانة ان تلاميذ الشيخ المجنوب قد فعلوا أموراً لا تليق مع محمد عثمان "الختم" ثم ذكروا قبالهم على موالاته ومناصرة الحركة المهديه فقال : [حتى ظهرت هذه الفتنة الشنيئه - يقصد الشنيعه - والبليه

الابتداعية- يريد بذلك المهدية - فبمجرد ظهورها تصدروا لها - أى المجازيب - وقالوا زمامها وقاموا فيها باعظم الهمه وصاروا لها قادة وائمه واهلكوا العباد وخرّبوا البلاد و اظهروا فى الارض الفساد فضلوا واضلوا فسلط الله عليهم الحكومة المصرية فخربت ديارهم ومحت اثارهم بسواكن ففسروا الدين والاخرة[(٣٥)].

قاد محمد عثمان الميرغنى الاصغر مقاومة شرسة ضد المهدية واشتبك معها فى عدة معارك من بينها واقعة الجمام فى فبراير ١٨٨٤، وواقعة النفقيه عيسى وغيرهما ، ثم ازمع السيد محمد عثمان الخروج من الختميه فخرج منها فى ٣٠ يونيو ١٨٨٤ قاصدا مصر فوصل اليها عن طريق مصوع ، ثم اقام فى مصر بضعة ايام توفى بعدها فى يوم السبت ١٠ ربيع الاخر ١٣٠٣هـ ودفن فى باب الوزير(٣٦) .

مشيخة الختميه بعد وفاة محمد عثمان (الأقرب) :

خرج السيد محمد عثمان (الأقرب) قبل وفاته قاصداً مصر - كما ذكرنا- ، وكان معه فى هذه الرحلة ابنه السيد على الذى بلغ سواكن ومكث بها حيناً من الدهر واختلف فيها الى مسجد قديم انشأه جده السيد محمد عثمان "الختم" عام ١٢٣٠هـ هو مسجد (الانوار)(٣٧) .
ثم ظهر اتجاه لدى أسرة الميرغنى بالهجرة الى مصر ولقد رحبت الحكومة بذلك وابدت استعدادها للعناية بهم وتكفل نفقات عيشهم ثم ان

٣٥- ابن إدريس الرباطي: الابانة النورية صفحات ١٠٩ ، ١١٠ .

٣٦- نفسه : صفحات ١١٢ ، ١١٣ .

٣٧- ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٦٣ .

أما بقية العائلة الميرغنية فجزء منها كان في أمدره ن تحت طائلة المهديه ، وهم أبناء السيد بكرى السيد جعفر و السيد الحسن و السيدة عائشه وكانت معهم و الدتهم السيدة فاطمه الاولى بنت السيد محمد الحسن (٢١) ١٠٠٠ . سي غير هذا المقام .

لقد ظل السيد أحمد بن السيد محمد عثمان (الأقرب) في أدرمان أيضا وبقى الوضع على ما هو عليه حتى مجئ الفتح الانجليزي المصري وزوال دولة المهديه ، التي حدثت من نفوذ الختمية وشردت قيادتهم واجبرت خلفائهم على المشاركة قصرا في جيوشها ، لذلك كانت المهديه نعمة على الختمية بينما عد مجئ الانجليز الى السودان هي النعمة التي مهدت الطريق من جديد للختمية لبناء طريقتها و استعادة نفوذها وتجديد مجدها الأقل أيام حكم الانتصار .

اما اذا عدنا الى مسألة شياخة الختميه وقضية الزعامه فيها فاننا نقف امام شخصين اثنين يليهما هذا الامر ، اولهما : هو السيد احمد بن السيد محمد عثمان الاقرب . و ثانيهما : هو السيد على بن السيد محمد عثمان ايضا وهو اخ اصغر غير شقيق للسيد احمد . جده لابييه هو السيد الحسن بن محمد عثمان "الختم"، و أمه أمه بنت النور من قبيلة الاتقرياب فرع من العبدلاب ، وقد ماتت بسواكن وعمره نحو تسع سنين ، و للسيد على شقيقه واحدة هي السيده نفيسه (١٠).

۳۸ - ابو سلیم :

بحوث في تاريخ السودان صفحات ١٦٣ ، ١٦٤ .

۳۹ - نفسه :

ص ۱۶۲ .

ایضا انظر:

الفصل الثالث من هذه الدراسة كلامنا عن الختميه والحكم

الثاني في المبحث الاول من الفصل ٢٠

١٠ - ابو سليم:

بحوث في تاريخ السودان ص ١٦٠ .

بالنسبة لاختيه السيد أحمد فهو أحمد بن محمد عثمان الأقرب أمه خديجة بنت عبدالله من أسرة أرتريه مسلمة^(١١).

لقد قضى الأخوان أحمد و على جزءاً من طفولتهما وشبابهما منفصلين عن بعضهما . فالسيد أحمد كان قابلاً في أدرمان تحت ملاحظة الدولة المهدية ، في الوقت الذي كان فيه السيد على يعيش في مصر^(١٢) وفي رعاية عمه محمد سر الختم الميرغني ، وكانت الحكومة الانجليزية تقف من ورائه وتقدم له ولافراد أسرته في سواكن ولتبع بعض خلفاء الطريقة العون والدعم اللازمين اعترافاً بمجهودات المراغنة المقدره في مواجهة المهدية وتعويضاً لهم عما فقدوه من اراضي وممتلكات^(١٣) وبذلك لم يتيسر لقاء بين السيد أحمد واختيه السيد على الا بعد الفتح حيث اجتمعا في كسلا وعاشا لمدة ثلاث سنوات معا^(١٤) .

ان ابتعاد الأخوين عن بعضهما لفترة طويلة من الزمن وموقف الطريقة الختمية الجديد بعد الفتح ، واختلاف طبائع البشر ، كل هذه الاشياء أوجدت نوع من الخلاف بين الأخوين تحول بعد ذلك الى نزاع^(١٥) . وأساس الخلاف كما يظن الدكتور ابو سليم قائم حول النفوذ والمكانة وهو أمر عادة ما يقع في الطرق^(١٦) . جاء السيد

١١- السيد أحمد بن السيد
مقابلة عن (العلاقة بين أسرة السيد أحمد والسيد على
محمد عثمان الميرغني :
الميرغني ومواقف أسرة السيد محمد عثمان الديني والسياسي
في الطريقة الختمية) بمنزله بشمبات جوار كلية الزراعة جامعة
الخرطوم يوم ١٩/١٠/١٩٩٦

١٢- السيد أحمد بن محمد عثمان الميرغني : [مقابلة]

١٣- أبو سليم : مصدر سابق ص ١٦٤ .

١٤- السيد أحمد بن محمد عثمان [مقابلة] .

١٥- السيد أحمد الميرغني : [مقابلة] .

١٦- أبو سليم : مصدر سابق ص ١٧٤ .

على الى الخرطوم حيث السلطة السياسية ومكث السيد أحمد فى كسلا واستقر الامر على هذا الحال فى تقاسم النفوذ والسيادة (١٧) .

ويبدو ان المراغة قد اتفقوا ضمناً على تقسيم جهوى لمناطق نفوذهم وصورة هذا التقسيم كما يظهر كالاتى :

- السيد أحمد : كسلا ، القصارف ، والقلابات ، والهندوة والشكرية ومقره كسلا .

— السيد على : بربر ، ودنقلا ، وحلفا ، والخرطوم ، وكردفان ومقره الخرطوم بحرى .

— السيدة مريم الميرغنية: جبال البحر الأحمر ، ومقرها سنكات .

- السيد جعفر البكرى و السيدة علوية : ارتريا (١٨) و لظروف سياسية وعملية ظل السيد علوية بما توفر له من امكانات ومواهب وأحوال موأتية يعتبر دائماً الرأس والزعيم والممثل الأوحد لبيت المراغة- وقد اشرنا الى هذا التقسيم من قبل - .

لقد كان السيد على زعيماً بحق فلقد أنعم الله عليه بصفات القائد الممتاز الذى يستطيع ان يبحر بسفينة الى بر الامان . قال عنه (سير قاوين بل) الذى كان نائباً لأخر سكرتير إدارى بريطانى لحكومة السودان ، يصف سماته الخلقية : انه كان فكها خفيف الظل ووداد وان كانت فيه انطوائيه فلا يكاد يبارح داره ، وكان لا يتكلم كثيراً ، وإذا قدر له ان يتكلم فانه يتكلم فى التاريخ وسير الرجال واحوال الشرق الاوسط الاقتصادية . يذكر ذلك عن علم وسعة اطلاع ، وهو كثيراً ما يردد المأثورات والتعاويذ الدينية (١٩) .

و الأستاذ حسن نجيلة أيضاً يتكلم عن السيد على فيقول : [وفيما نحن جلوس اقبل السير السيد على للميرغنى فقام الجميع تحية له واجلالاً

١٧ - السيد احمد بن محمد عثمان الميرغنى : [مقابله ٢] .

١٨ - ابو سليم : مصدر سابق صفحات ١٧٢ ، ١٧٣ .

١٩ - احمد سليمان : مصدر سابق صفحات ١٨٦ ، ١٨٧ .

وأقبل كل من الحاضرين عليه يقبل يده وجلس الى جانبيه فى وقار وهيبه وفيما هو جالس كان اعيان السودان يقبلون عليه وينحنون على يده يقبلونها ظاهرها وباطنها ويرجونه الرضى عنهم و حسن الدعاء ، و كانوا كذلك يقبلون يد اخيه السيد أحمد ولكنى أشهدانى ما رأيت ايماناً كهذا الذى رأيت مرتسماً على وجوه هؤلاء الناس باديا فى نظراتهم متجلياً فى كل حركاتهم حين اتيناهم مسرعين فى خشوع وأجلال يقبلون يد السيد على وينظرون من طرف كسير نظرة كلها الإيمان والأجلال و رجاء الرضى وحسن الدعاء ومن هؤلاء الأعيان شباب تلوح عليهم مظاهر القوة والاعتداد بالنفس ومنهم كهول وشيوخ ترى على عوارضهم من الشيب بياضاً فى سواد ولكل من هؤلاء الشبان والشيوخ سلطان على من يدينون له من القبائل والعشائر والسيد على نحيف قصير القوام دقيق تقاطيع الوجه تتم عيناه ببريقهما الشديد عن كثير من الذكاء والدهاء وتطوف ثغره العربى الرقيق الشفاه ابتسامه دائمه تجعل محياه الجذاب دائم الاشرار ،..... ولعله اصغر من رأيت من أعيان السودان جسماً وان كان أكبرهم مقاماً (٥٠) .

ولقد زاره الاستاذ/ ابو الحسن على الحسنى الندوى فى عام ١٩٥١م فاعجب به وبارائه فى الدعوة و الارشاد و اثر الختميه فى المحافظه على الاتجاه الدينى لدى الشباب (٥١) وفى الواقع ان السيد على له العديد من السمات التى جعلته مؤهلاً اكثر من غيره لقيادة الطريقة الختمية التى دفع بها فى وقت لاحق فى معترك الحياة السياسية ويبدو ان هذا الامر كان سبباً فى الخلاف بينه وبين ابناء السيد أحمد كما سنوضح فى ما يلى من قول . اذا عدنا الى النزاع الذى جرى بين ابناء السيد محمد عثمان (الاقرب) السيد أحمد و السيد على فيمكننا ان

٥٠ - حسن نجيله : ملامح من المجتمع السودانى ص ١٨٧ .

٥١ - ابو الحسن على الحسنى الندوى: مذكرات سائح فى الشرق العربى ط اولى (مكتبة وهبه

١٩٥٤م) ص ١٩٩ . الطابعون مطبعة الرساله .

نقول انه خلاف حول النفوذ والممتلكات العينية وبعض الخلافات الماليه
كما ذكرنا انفاً ويمكننا ان نجمل نقاط الخلاف فى ما يلى :

أولاً : الاراضى :

تقدم السيد أحمد بعد الفتح نيابة عن المراغنه بطلب للحكومہ بصدد
بعض الاراضى بكسلا و التى اعتبرها ملكا للبيت المرغنى . وفى عام
١٩٠٤ عقدت اتفاقية حول هذه الارض ، فحصل نتيجة لهذه الاتفاقية
على قطعه ارض كبيره محدودة بحدود فى طريق المدينه باتجاه القاش
، وعلى قطعه اخرى شمال كسلا القديمه ورفض طلبه الخاص
بارض(قلسا) ولكن سمح له باخذ الحجر منها مجانا . وكان اعطاء
الارض لهم وفقا لشروط تضمن مصالح الدوله العامه فيها كضمان حق
شق طريق وغير ذلك . وفى عام ١٩٠٨ عدلت الاتفاقية بغرض
توسيع سوق كسلا . وحتى عام ١٩٠٩ لم يتمكن المراغنه من
استغلال الارض و الاستفاده منها بسبب المنازعه بين السيد على
و السيد أحمد ولذلك هددت الحكومه بالغاء الاتفاقية اذا لم يكفا عن
المنازعه واستثمار الارض . ولكن الخلافات ظلت قائمه يزيدها حدة
تدخلات الخلفاء وحركتهم بين الأخوين حتى وصلت ذروتها فى عام
١٩١٦ و ١٩١٧ مما دفع للحكومہ الى التدخل وتقسيم الارض
بمعرفتها . وإضافة الى هذه الارض كانت هناك أملاك للأخوين فى
كسلا وبعض الأراضى فى الحلقة وهى أيضاً كانت سبباً فى خلاف
دائم حولها(٥٢) .

وفى الخرطوم دار نزاع ايضا حول أرض ومبانى فلقد كان للسيد
محمد عثمان الثانى جنيته مساحتها ٧٥ فدان بالخرطوم بحرى وقد

٥٢- ابو سليم : بحوث فى تاريخ السودان صفحات ١٧٤ ، ١٧٥ .

أخذت الحكومة هذه القطعة للمنفعة العامة وعرضت تعويضاً عينياً
 أو مادياً فاختر السيد على تبعاً لنصح السيد أحمد التعويض العيني
 وحسلاً على ستة أفدنة في مدينة الخرطوم وهي التي بنيت عليها
 سراى السيد على . وقد اتفق الاخوان على بناء السراى مناصفة (٥٢).
 ولقد بنيت وفقاً لهذا الاتفاق ودفع كل طرف حصته كامله . اما سبب
 تفجر الخلاف حولها فهو قيام السيد على بتسجيل السراى باسمه مع
 اغفال حق اخوته في الارض وحق اخيه في الارض وفي البناء .
 وفي وقت لاحق بعد وفاة السيد أحمد تقدم ابنه السيد محمد عثمان
 (شمبات) بشكوى ضد عمه يطالبه فيها بحقه في السراى ، ولقد حسم
 الخلاف بينهما نتيجة لوساطات انت الى صلح واتفاق ، وخلاصة
 الاتفاق ان يدفع السيد على للسيد محمد عثمان (شمبات) تعويض مالى
 عن حقه في السراى ، أما نصيب ابناء السيد احمد الباقيين - وهما
 السيد محمد الحسن و السيدة فاطمة - فقد ظل في حوزة السيد على
 ولازال الخلاف قائم الى يومنا هذا حول هذه القضية بين ابناء السيد
 محمد الحسن (كسلا) وهم السيد يس و السيد طه و السيد عبدالله و بين
 ابناء السيد على السيد محمد عثمان و السيد احمد . اما السيدة فاطمة
 بنت السيد احمد بن محمد عثمان الثانى فليس لها نسل لعدم زواجها (٥٣).

ثانياً : الاعانات المالية

كانت اعانات أسرة محمد عثمان الثانى تصرف للسيد على منذ ايام
 المهديه على اساس انه القائم على امر الأسرة وكان السيد أحمد فى
 اهدرمان اثناء ذلك . وبعد الفتح ظلت الاعانة تصرف للسيد على كالعلاء
 وفي عام ١٩٠٧ طالبه السيد أحمد بتقسيمها فوعد بذلك ولم يف بما

٥٢ - المصدر السابق ص ١٧٥

٥٣ - ابو سليم :

٥٤ - السيد احمد بن محمد عثمان المروغنى : [مقابله] .

وعد . بالإضافة إلى ذلك كان هناك نزاع بين الأخوين حول دخل قبة الحسن بكسلا وقبة المحجوب ببحرى وظل كل منهما يتضرر من الآخر على أساس انه لا يحصل على نصيبه من الدخل ، السيد على يطالب بنصيبه من دخل قبة الحسن واحمد يطالب بنصيبه من قبة المحجوب(٥٥) .

ثالثا : قبة السيد الحسن بكسلا :

وقد قام ببناءها السيد محمد عثمان الاقرب و صارت مزاراً ومقصداً للمريدين والاتباع ، وقد هدمها الانتصار اثناء غاراتهم على كسلا(٥٦) وفى عام ١٩١٣ طلب السيد على الان من الحكومة اعادة البناء على نفقته ونفقة السيد احمد بالمناصفة ، وقد وافق السيد احمد وطلب من اخيه ان يحضر بنفسه الى كسلا لو يقيم وكيلاً ووافق السيد على وبلغ اخاه انه سيحضر لذلك بعد الخريف وفى عام ١٩٢٢ ولكنه لم يحضر لمرضه(٥٧) وقد تولى السيد احمد بناء الجزء الأكبر منها وحده ، اما الجزء المتبقى وهو السقف فلم يكتمل حتى الآن(٥٨) .

ولقد جاء فى كتاب السودان تحت ادارة ونجت ، ان الحكومة الانجليزيه اعادت بناء المسجد(٥٩) وهذا الكلام محض افتراء ، فلا يزال المسجد كما هو عليه منذ ان دمرته قوات المهديه(٦٠) .

٥٥- ابرو سليم : مصدر سابق ص ١٧٦ .

٥٦- نعم شقير : مصدر سابق ص ١٢٠٧ .

٥٧- ابرو سليم : مصدر سابق صفحات ١٧٦ ، ١٧٧ .

٥٨- السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

٥٩- Gabriel Warburg: The Sudan under Wingate frank cass and Go. Ltd. (١٩٢٦) P. ٥٥ .

٦٠- السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله] .

اخيراً : النفوذ على القبائل ، الخلفاء ، و المناسبات الدينية :

نشأ نزاع فى قبيلة الحلانقة قسمها الى شطرين وسبب هذا النزاع هو وجود قوى داخل القبيلة مؤيدة للسيد على و اخرى مناهضة له وتقف مع السيد أحمد وكل جماعة تريد تولية شخص بعينه لزعامة القبيلة^(٦١) كذلك لعب الخلفاء دوراً أساسياً وهاماً فى هذه الصراعات ، وكانوا فى كثير من الأحيان يحركون النزاع داخل الاسرة . وقد عمل بعض الخلفاء من اقرباء السيد على الى أحداث خلاف بينه وبين ابن أخيه السيد محمد عثمان (شمبات) الذى أصبح نفوذه فى إزدياد بعد وفاة ابيه بمدة وعند ظهور حركة التحرر الوطنى و الاحزاب السياسية^(٦٢) كانت تقام وبشكل سنوى حوليه السيد محمد عثمان "الختم" ، و من المفترض ان يقوم بذلك كل زعيم فى مركزه ، ولكن بسبب وجود السيد على فى كسلا مع بداية مجيئه الى السودان وبحكم نفوذه هناك فقد ظل اتباعه ينظمون حوليه للختم سنوياً . وفى صام ١٩١٩ رد السيد احمد على ذلك بان طلب اقامة حوليه باسمه للسيد الختم فى الخرطوم بحرى ، وكان السيد على يحتفل فى الخرطوم وقد اعترض على طلب السيد احمد وفى النهايه حسم الامر بان يتمتع السيد أحمد عن الحوليه فى منطقة الخرطوم بحرى مقابل امتناع السيد على عن الاحتفال فى كسلا^(٦٣) ان الخلافات بين السيد احمد والسيد على لم تنته الا بعد وفاة السيد احمد فى عام ١٩٢٨ . ولقد حاول السيد على ان يتقرب الى ابناء اخيه وهما السيد محمد عثمان (شمبات) و السيد محمد الحسن (كسلا) . ولان السيد على كان مهتماً بالسياسة منغمساً فيها فقد سعى الى اشراك ابناء اخيه معه ، اما السيد محمد الحسن فلقد كان راغبا عن

٦١ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٧٧ .

٦٢ - السيد احمد بن محمد عثمان المرغنى : [مقابله ٢] .

٦٣ - ابو سليم : مصدر سابق ص ١٧٨ .

الاضواء يمقت السياسة وما يتصل بها و لم يشترك فى عمل سياسى سوى مرة واحدة فقط عندما كلفه السيد على بجمع الناخبين فى أول انتخابات برلمانية فى السودان ، ويروى عنه انه ظل يعد هذا الامر ذنباً يستغفر الله منه و لا يعود اليه الى ان توفى فى عام ١٩٨٧ م .

بالنسبة للسيد محمد عثمان (شمبات) فلقد اشترك مع عمه السيد على فى التآليف بين الاحزاب الاتحادية ، إلا ان خلافاً حول بعض الاتجاهات السياسية حدث بينهما ، نفى بعدها السيد محمد عثمان يده عن العمل السياسى و اهتمكف فى منزله بعيداً عن أجواء العمل العام حتى وفاته فى عام ١٩٦٨ (٦١) .

من الملاحظ ايضا عدم اتصال ابناء السيد أحمد بالحكومة من قريب أو بعيد ، بل ولقد تعرضوا لغضب الحكام بعد الحرب العالمية الثانية و سبب ذلك ان السيدين محمد عثمان و محمد الحسن قاما بتقديم خدمات كبيره لمواطنى مدينة كسلا فى اثناء فترة الاحتلال الايطالى للمدينة و بعد انتهاء احتلال الايطاليين ، ارادت الحكومة الانجليزية تقديم أنواط و نياشين تقديراً لما بذلاه من مجهودات ، و لكن السيدين رفضا هذا الامر ، لانهما اعتبرا ما ادياه من جهد و ما قدماه من معونه كان المقصود به المواطنين وليس احداً آخر ، ثم ان هذه الاوسمة و النياشين كانت تحمل شعار الدولة الانجليزية و هى الصليبان ، مما يتنافى مع عقيدة المسلمين ، وقد أغضب هذا الرفض الحكومة و جعلها تنزع عدداً من الاراضى الخاصة بالسيدين فى كسلا (٦٢) .

من الواضح و من خلال ما ذكرناه عن ابنى السيد أحمد نجد انهما يتمتعان بقدر كبير من التورع و الزهد و البعد عن الظهور و الميل الى العزلة و الاهتمام بالفواحي الدينية ، و عدم الانجراف وراء الخصومة و النزاع و كان من الممكن جداً ان يعملوا على ايجاد تيار

٦١ - السيد أحمد محمد عثمان المرقنى : [مقابله] .

٦٢ - نفسه .

مناوئى لعمهما السيد على ولكنهما أثرا الصمت والانسواء ، لباعث ايمائى صرف .

يجدر بنا كذلك ان نشير الى أهمية القيادات النسوية عند الختمية فالسيدات من المراغنة مارسن نفس الانوار الروحية والدينية التى اداها الرجال من نفس البيت .

ولقد ادرك (غردون) من قبل اثر هؤلاء النساء الفضيلات على المجتمعات التى يسود فيها الولاء لبيت الميرغنى ، فطلب من السيد محمد عثمان (الاقرب) ان يبقى على السيدات من المراغنة فى منطقة شندى لان ذلك سيسهم فى ايجاد قدر من الهدوء والاستقرار على المنطقة (٦٦) ومن ابرز سيدات المراغنة اللاتى مارسن مهاماً روحية السيدة علوية والسيدة مريم الميرغينه بنات السيد هاشم بن محمد عثمان "الختم" .

خاتمة البحث

هذا تلخيص لأهم النتائج و الحقائق التي توصلت اليها من خلال هذه الدراسة :

١/ ينتمي السيد محمد عثمان الميرغنى (الختم) المولود بقرية السلامه قرب الطائف فى ١٢٠٨هـ / ٩٣-١٧٩٤م و المتوفى فى ١٢٦٨هـ / ١٨٥٢م الى اسره دينيه عريقه اشتهرت بالصلاح و التقوى وسعة العلم ، و عرف عنها اتصالها ببيت النبوه ، عبر سلسله نسب جاءت فى ادبيات المراغنه ، ونوه الى صحتها عدد من اكابر العلماء فى ذلك العهد . ولقد تتلمذ محمد عثمان (الختم) على يد عدد من أقربائه و على اخرين ايضا اخذ عنهم علمى الظاهر و الباطن .

٢/ اشتهر السيد عبدالله الميرغنى (المحجوب) المتوفى فى سنه ١٧٥٢م وهو الجد المباشر لمحمد عثمان الختم ، بالعلم و الصلاح و كثرة المؤلفات .

٣/ اتصل / السيد محمد عثمان الميرغنى بالسيد أحمد بن إدريس (ت ١٨٣٧م) ، و الذى أمره بالتوجه الى السودان لنشر تعاليمه و بث أفكاره . ولقد زار الميرغنى السودان ثلاث مرات لقى خلالها مكاسب كبيره من جهة الاتباع و الانتصار و حقق نفوذا واسعا فى شمال و شرق السودان حيث أسس قريته (السنيه) فى التاكه و التى اصبحت مركزاً هاماً للدعوة الختميه .

٤/ واجه الميرغنى بعض المضايقات خلال مسيرته للدعويه فى السودان ، فلقد تعرض لغضب الحكام و الزعماء السياسيين فى

مناطق شندى و كريدفان و سنار ، وقد أسهمت هذه المضايقات فى الحد من نفوذه شيئاً ما فى بعض اجزاء تلك البقاع . أيضاً لقي الميرغنى مواجهةً ومخالفةً من قبل انصار الطريقة المجنوبية .
١٥ ان من أبرز الاسباب التى قادت محمد عثمان الميرغنى الى نجاحه الباهر فى إقليم السودان هو ما تمتع به من امكانيات ومواهب ومزايا ، فلقد كان الميرغنى عالماً شريفاً من أسرة دينية معروفة مما أهله لكسب ثقة العوام والخواص من السودانيين .

١٦ عين السيد محمد عثمان ابنه السيد محمد الحسن - وهو من ام سودانية - ممثلاً عنه ، ونائباً له فى السودان وحضه على التعاون مع الحكام والاتصال بهم ، وان لا يكون حاله معهم كحالهم هو ، فقد كان الختم متشبهاً بابن إدريس لا يقرب الحكام ولا يقف على بابهم .

١٧ استطاع السيد الحسن ان يكمل المشوار الذى بدأه ابوه ، فثبت من اركان الطريقة ووطد نفوذها ، وجمع الناس من حولها ولقد اتيح له ذلك بسبب مواهبه الفذة فى انشاء علاقات واسعة على امتداد السودان و بفضل زيجاته من أسر سودانية معروفة أيضاً كان الحسن متسامحاً جداً مع أهل الطرق الشئ الذى أورثه قبولاً وحباً من كافة الطوائف .

١٨ خلف السيد الحسن ابنه السيد محمد عثمان الأقرب والذى تعاون مع التركية السابقة للقضاء على الثورة المهدية . ولقد كان موقف الختية من المهدية موقف الخصم والعدو ، وأصل هذا العداء

يعود الى ثوابت فكرية" وأصول عقديّة تقرر ان دعوة المهدية" دعوة باطلة" ولا تستند الى الشريعة" الخالصة" في هديها .

٩/ أهتمت الحكومات المتعاقبة" بالختمية" ، ومرد هذا الإهتمام يرجع الى السطوة والنفوذ اللذين وجدا عند المراغنة" تجاه قطاعات من الجماهير السودانية" .

١٠/ تعاون السيد على الميرغنى خليفة السيد محمد عثمان الثانى تعاوناً مثمراً مع سلطة الحكم الثنائى، ولقى جراً ذلك الدعم والتأييد من قبل الحكومة" ، وأستمر هذا الحال الى حوالى ١٩٤٠م حيث تغيرت بعدها سياسة السيد على تجاه الانجليز وظهر ميلاً واضحاً للتيار الوطنى المنادى بربط مصير السودان التحررى بمصر .

١١/ أعتبر السيد على رأساً روحياً وراعياً للأحزاب الاتحادية" التى اشتركت فى تكوين المنظومة" السياسية" قبل الاستقلال .

١٢/ نشأ نزاع داخل بيت المراغنة" بين عائلتي السيد على والسيد أحمد ، ومرد النزاع هو الخلاف حول النفوذ والممتلكات .

١٣/ ظل السيد أحمد الرأس القائد للختمية" فى منطقة شرق السودان بينما كان السيد على يسيطر على مناطق وجود الختمية" فى شمال ووسط وغرب السودان . ولقد برزت من بيت المراغنة" وفى كل الاوقات وحتى هذا العصر سيدات مارسن ادواراً روحية" ودينية فى حق الطائفة" الختمية" .

١٤/ تتور معتقدات المراغنة" وتعاليمهم فى فلك المبادئ العامه التى يدين بها أغلب المتصوفة" فى العالم الاسلامى . فيكثر عندهم الإهتمام بالرياضات من خلوة وجوع واقبال على العبادة" والذكر

وتدرج فى سلم الذوق والتمام الانسانى ، وما سوى ذلك مما يتوفر لدى اهل التصوف من نظم وسبل .

١٥ / للختمية العديد من الابيات التى قام بتأليفها مشائخهم من بيت المراغنه ، وقد ألف السيد محمد عثمان (الختم) العديد من المصنفات التى تشرح أصول الطريقة وتوضح طرائق التعبد و الذكر عند الختمية .

١٦ / ليست للختمية - فى أصولها القديمة - ايه صلة فكرية بالتشيع ولم يظهر الاتجاه الذى ربط بين عقائد الختمية ومبادئ العامة وبين معتقات الشيعة الا مؤخراً وفى وقت حديث .

ملحق رقم (١)

إجازة السيد محمد عثمان "الختم" (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانة بدءاً وختماً ، وصلى الله على سيدنا محمد ذاتاً ووصفاً واسماً .

الحمد لله الذى جعل سندننا متصلا بمصطفاه ، فعلو كل اسناد بحسب ما يكون منتهاه . والشكر لمن جعل الطرق الى حضرته لا تعد والصلاة والسلام على من هو لنا فى امورنا السند وعلى اله وصحبه ومن فى الطريق جد .

وبعد ، فيقول المكنى بهذه الكنية من المصطفى ابو محمد وعبد الله وزينب ومحمد جعفر ، ومحمد عثمان الميرغنى المكى الختم اورده الله مورد الصفا هذه اجازة كبرى عامه فى طريقتى الباطنه و الظاهره الفخرى فاقول وبالله ورسوله لما كان الاسناد للدين من اعظم اركانه واتصال السند بالمصطفى عليه السلام مما يشيد لبنانيه احب هذا العبد ان يذكر صورة اجازة تكون لطريقة حيازة وهذا سند طريق القوم وبعض علم الظاهر . و اما الكثير منه فتركته وساذكر فى موضع اخر ناير . فاقول ان اعلا اسانيدنا هو سند شيخ ارشادى سيدى وعمدتى وملادى العارف بالله قطب حيطه الولايه غوث دائرة الخصوصيه الحال منها درجة الغايه امام تربيتى ابا محمد الفتى النفيس مولانا الشريف المغربى احمد بن ادريس ادام الله على وعلى جميع

اهلى و عليه عمله كثير التهليل وقد لقتته واعطانى عدده بفضل الكبير . وكذا اخذت عنه الاسم المفرد اسم الذات وكذا اسند عنه اسم الهويه باثبات وايضا الحى القيوم واجازنى اجازة عامه بلسانه فى كل الاذكار والعلوم وطلب منى بعض الاخوان بعد بعض الاسفار شيئا من اسانيده عالية المقدار فارسلت اليه بمكتوب فارسل الى بمرسوم وذكر فيه كم من سند محبوب وصورة مارسمه بعد كلام جميل قد أخذنا الطريق عن غوث وقته وامام عصره الشيخ الجليل سيدنا ومولانا عبد الوهاب التازى ثم الفاسى دارا ومنشأ وهو اخذ عن غوث وقته وامام عصره الشريف الجليل الحسنى سيدنا ومولانا عبد العزيز الملقب بالدباغ الفاسى دارا ومنشأ وهو اخذ عن شيخ الشيوخ الفرد الجامع سيدنا ابنى العباس احمد الخضر عليه السلام وهو الذى لقنه الذكر مشافهة بلا واسطة فخدم الذكر الذى لقنه له خمس سنين ففتح الله عليه والحقه بمن عنده والخضر تولاه الله بلا واسطة مشيخة بل عناية من الله به اتيه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما كما صرح القرآن . وقال ايضا رضى الله عنه ووجه اخر علا من هذا فاننا اخذنا الطريق عن شيخنا عبد الوهاب المذكور وهو اخذ عن النبى " صلعم " ، فانى سمعت رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله (ص) يقول ما رأيت انفع منه لا اله الا الله محمد رسول الله (ص) وهذا هو عين الاخذ عن الرسول بعينه والسند اذا كان عاليا بقله الوسائط كان اكمل و افضل عند اصحاب الاسناد وهناك طرق اخر كانت فى الابتداء مستطيله بكثرة الرجال فطال السند فيها فتركناها لوجود ما هو اقرب منها واخذنا الطريق ايضا عن شيخنا المحب الشيخ المجيدري وهو اخذ عن قطب الجن الشيخ محمد القفوى وهو اخذ عن

سيدنا على بن ابي طالب رضى الله عنه وهو عن النبي (ص) وبهذا
السند عنه اخذنا الحزب السيفي . واخذنا الطريق ايضا عن شيخنا
سيدى ابن القاسم الملقب بالوزير وسنده يتصل بالشاذلى بوسائط كثيره
. وسند الشاذلى يتصل بسيدنا الحسن بن على رضى الله عنه تركت
ذكر سنده لطوله . انتهى ما وصل الى بخط الاستاذ شيخ تربيتنا
العارف الملاذ . ومن طرقه التى اخذها عن شيخ تربيتنا القطب سيدى
عبد الوهاب الطريقه النقشينديه كما اجازنى بذلك سر السر العجائب
واجازنى فى جميع الاذكار والطرق والتلاوه والصلاة على النبي
عليه الصلاه والسلام التى معناها يرق واقول الحقير لنا ايضا فى
السابق اسانيد مستطيله منها السند المنظموم الذى كنا نجيز به سابقا
وغيره اسانيد جليله تركناها للعله التى ذكرها ولى نعمتنا الملاذ
واقول قد خلفت واجزت عنى الصفى خليل واثق العهد الوفى
صديقى وحميمى الصلاق ولى محبتى الموافق الخليفه محمد ابن الفقيه
محمود واجزت لى طريقتى وما فيه له اهليته من علوم الظاهر
البهيه كما اجازنى من ذكرت وغيرهم فى الطريقتين . ثبتنى الله و اباه
واياكم وجميع اولادى واصحابى على النهجين واوصيه بتقوى الله
فى كل الانفاس و ملازمة ذكره المطهر من الاناس وان لا ينسانى
من صالح دعواته فى خلواته وجلواته وصلى الله على سيدنا محمد
و اله وصحبه بقدر عظمة ذاته .

ملحق رقم (٢)

اجازة السيد على الميرغنى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانة بدءا وحتمًا وصلى الله على سيدنا محمد ذاتا ووصفا واسما .

الحمد لله الحى القيوم العلى العظيم وحده والصلاة والسلام على الفاتح الخاتم الذى لانبى ولا رسول بعده .

وبعد فيقول رق مولاه الغنى على ميرغنى الراجى من مواهب مولاه فيضه الاعذب الهنى انى قد اجزت وخلفت الاخ الاصدق والمحب الاوفى الخليفه حامد احمد الرفاع وجعلته خليفه فى طريقة الاستاذ الاكبر صاحب الامر السنى ختم اهل العرفان الميرغنى المكى سيدى السيد محمد عثمان امنى الله واياه والمسلمين اجمعين بهواطل امداداته وبركاته امين . وقد اجزته فى جميع اذكار الطريقه الختميه الطاهره النوارنيه وفى كل ماله فيه اهليه من تلاوة قران وتدرسه وتعلم علم وتدرسه وغير ذلك من وظائف الدين كما اجازنى بذلك والدى وشيخى وبركتى سيدى السيد محمد عثمان ميرغنى وهو عن والده الاستاذ صاحب الفيض والمن سيدى السيد محمد الحسن ميرغنى وهو عن والده العارف بالله المنان ختم اهل العرفان المذكور اتفا جدى السيد محمد عثمان وهو عن استاذه القطب الغوث الفرد الجامع والغيث

١ - السودان : دار الوثائق المركزيه متوعات ١٤٠١/٨٦/١ .

الهاتل الهامع العارف بالله النفيس ابى محمد الشريف سيدى السيد
احمد بن ادريس وهو عن استاذة القطب الفرد الجامع والغيث الهاتل
الهامع الشريف سيدى السيد عبدالعزيز الملقب بالدباغ وهو عن استاذة
العبد الكريم على ربه الذى اتاه الله رحمة من عنده وعلمه من لانه
علمه سيدى ابى العباس الخضر عليه السلام وهو عن النبى صلى الله
عليه وسلم وعن رب العزة جل جلاله هذا و اوصيه بتقوى الله فى
جميع الانفاس وملازمة ذكره المطهر من الانسان وان لا ينسانى من
صالح دعواته فى خلواته وجلواته وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه وبقدر عظمة ذاته امين .

على ميرغنى ١٣٣٧ هـ .

ملحق رقم (٣)

سلسلة نسب السيد محمد عثمان "الختم" (١)

محمد عثمان بن السيد ابي بكر بن مولانا السيد عبد الله الميرغني
المحجوب بن السيد ابراهيم بن السيد حسن بن السيد محمد أمين بن
السيد علي ميرغني بن السيد حسن بن السيد ميرخورد بن السيد حيدر
بن السيد حسن بن السيد عبدالله بن السيد علي بن السيد حسن بن
السيد حيدر بن السيد ميرخورد بن السيد حسن بن السيد احمد بن السيد
علي بن السيد ابراهيم بن السيد يحيى بن السيد حسن بن السيد بكر
بن السيد علي بن السيد محمد بن السيد اسماعيل بن السيد ميرخورد
البخاري بن السيد عمر بن السيد علي بن السيد عثمان بن الامام علي
المتقي بن الامام الحسن الخالص بن علي الهادي بن محمد الجواد بن
الامام علي الرضا بن الامام موسى الكاظم بن الامام جعفر الصادق بن
الامام محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه و ابن الزهراء البتول .

١ - النظر : السيد جعفر بن محمد عثمان الميرغني : لؤلؤة الحسن الساطعه ص ٣٩ ،

ملحق رقم (٤)

بيعة الامام الختم السيد محمد عثمان الميرغنى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

اللهم انى ثبت اليك ورضيت بسيدى السيد محمد عثمان الميرغنى شيخا لى فى الدنيا والاخره فثبتنى اللهم على محبته وعلى طريقته فى الدنيا والاخره بحق سيدنا محمد بن عبد الله بن عدنان ، وبحق بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، اياك نعبد و اياك نستعين ، اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين انعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين امين .

ملحق رقم (٥)

كيفية انتقال المقدمات (١)

تغسل لولا كغسل الجنابه يوم الاربعاء بامر شيخك وتصلى ركعتين الاولى بالفاتحه والكافرون ، والثانيه بالفاتحه وسورة النصر ثم تسلم وتقرأ البيعه وكيفيتها :

" اللهم انى ثبت اليك ورضيت بسيدى محمد عثمان شيخنا فى الدنيا والاخره ثبتنى اللهم على صحبتته وطريقته فى الدنيا والاخره بحق سيدنا محمد بن عبدالله بن عدنان وبحق بسم الله الرحمن الرحيم "

وتقرأ الفاتحه سرا ثم تشرع فى التهليل وعده سبعون الفا بالوضوء وتستعمل فى مجلسك ذاك نحو مائة مرة ثم تتم باقى العدد قائما لو قاعداً بالوضوء ثم فراغك من التهليل تغتسل ايضا كما تقدم وتستعمل الاخلاص مائة الف بلاوضوء ايضا ثم تغتسل ايضا كما تقدم يوم الاربعاء بعد الصبح وتستعمل البسلمه اثنى عشر الف فى مجلس واحد مع الطهاره الكامله ثم بعد تمام المقدمات تمضى الى شيخك يلقنك الذكر .

ملحق رقم (٦)

توجيه من السيد محمد الحسن الى اسرة الحمدتياب (١)

بسم الله الرحمن الرحيم به الاعانة بدا و ختما وصلى الله على سيدنا محمد ذاتا ووصفا واسما وان من رق مولاہ الفتى محمد الحسن ميرغنى الى حضرة العالم العلامة و الحبر الفهامة التقى النقى الفقيه الاجل الشيخ حمدتو محمد مدنى و الفاضل الاريب الكامل الاريب الفقيه شيخ ولد ابراهيم و اولاد الحاج شيخ حمدتو مدنى و ابي بكر و محمد الماحى و اولاد احمد محمد احمد و ابا بكر و كامل الجماعه الحمدتياب حفظهم الله و رعاہم و فى جميع السوء و المكروه حماہم امين و بعد ترديد السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته و الذى تعرفكم به ان اخينا الخليفة حمدتو حضر عندنا و اخذ الطريقه و خلفناه و اجزناه اجازہ كبرى فى جميع اذكار الطريقه و اوردها استعمالا و تسليكا لمن يطلب وردا خاصا او عاما و مرادنا فى جنابكم مراعاته و مساعدته و محاضرتہ و معاونته كونكم بفضل الله من اخواننا و احبابنا من سابق الى الان لكن ليس فى مسجدكم راتب و لامولد و لاشئ من وظائف الطريقه المخصوصه و قد عينا الخليفة حمدتو للقيام بجميع ذلك و طلبنا منكم مساعدته و معاضدته و الله يؤيده و يتقبل اعماله و يرفع قدره و ذكره .

سنة ١٢٨٣ محمد الحسن الميرغنى .

ملحق رقم (٧)

إجازة السيد عبدالله محجوب الميرغنى (١)

[.....] بهما كما خوطب بذلك مرة و [نسأل] الله الشكر على هذه المسره ، و اقول قد [اجزت] وخلفت عنى المحب الصفى و الخل واثق العهد الوفى صديقى و حميمى الصادق ولى و محبى الموافق الخليفه محمد ولد عيسى و جعلته خليفه الخلفاء .

و اجزت له فى طريقتنا المذكوره فى ما فيه له فيه له اهليه من علوم الظاهر البهيه ، كما اجازنى والدى و عمى عن من ذكرتهم و غيره فى الطريقتين ثبتنى الله و اياه و اياكم و جميع اصحابى و احبابى على النهجيه و اوصيه بتقوى الله فى كل الانفاس و ذكره المطهر من الادناس و ان لاينسان من صالح الدعوات فى خلواته و جلواته و صلى الله على سيدنا محمد و على اله و صحبه بقدر عظمة ذاته ، امين .
عبدالله . محجوب ميرغنى .

١ - انظر : محمد ابراهيم ابوسليم : بحوث فى تاريخ السودان ص ١٤٠ ، ١٤١ .

ملحق رقم (٨)

خطاب من المهدي الى محمد عثمان بن محمد الحسن ميرغني (١)

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الوالي الكريم ، والصلاة على سيدنا محمد وآله مع التسليم ، وبعد فمن العبد المفتقر الى الله محمد المهدي بن عبدالله الى حبيبه في الله محمد عثمان بن محمد الحسن ميرغني كان له مولاه الغني امين .

اما بعد فجزيل السلام ورحمة الله وبركاته عليكم و على من لديكم ثم تعليمكم انه قد تكررت المخاطبات منا الى عباد الله بالدعوة الى الله والاتباع الى ما عنده والقيام بامره والانقياد له والخروج عن النفس والعلاقة المعوقه كل من اخلص لله وكان امره لله قد اتصل لدين الله معنا ومن لم يجتمع قام بامر الله على قصد اعانتنا وقاس الشدائد لصفاء سريرته في ايثار ما عند الله فهو منا والينا ولو مات على ذلك فجدير ان يتصل بربه ويتنعم عنده بما لا يوصف من النعيم المقيم ويستريح من شؤم الدنيا وقد كاتبناك خاصة غير مره رعاية لمقامكم وشفقة عليكم وظنا لخيركم فما رددتم الينا جوابا ولا حضرتكم للهجره ولا حصلت منكم غيره للدين باعمال حركة في جهنم وما ادري مالمانع لكم من ذلك مع انكم اولى بالفرح بنا واجابتنا ونصرة

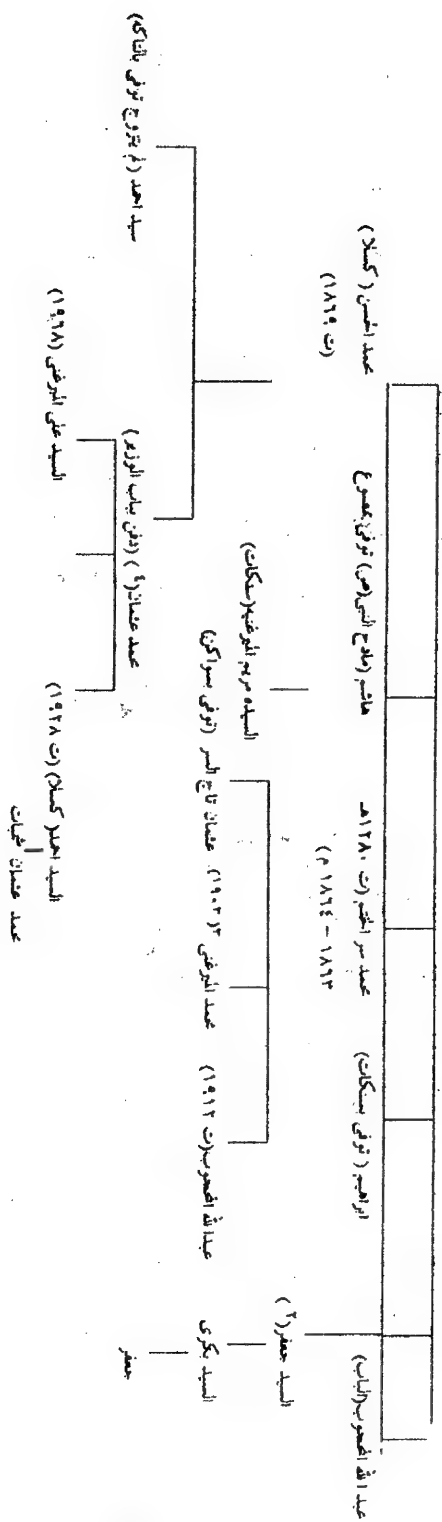
١ - انظر : الامام المهدي : منشورات ص ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ .

دين الله من كل احد فما الذى اخرجكم حتى فاتكم العوام وانتم
العارفون واولو الشرف والمقام ونووا الالباب الذين قال الله فيهم ان
فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى
الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى
خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب
النار ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيتنا وما للظالمين من انصار
ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان امنوا بربكم فامنا وانك من
اعظم من يعد ويظن بالصدقه والاخلاص لله فى مثل هذا الامر وما
عهديك انك تتباطى على قدر هكذا لانك جد عارف بعظمة ما عند الله
وخسة الدنيا وما فيها وجوب الهجره الى اذ انه لا يخفى على من
دونك خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم محى ما اندرس من
الدين ومظهر اثار المرسلين ومن المعلوم ان المهديه اختبار لمن يدعى
الدين فكل من كان لدين الله الخالص صادقا لا يابى التعبد والانقياد
والتواضع لحوز ما عند الله الدائم ومن كان باطنه حب الجاه ويحى
اليه من الهدايا والوظيفة عند غير الله مال الى ذلك وتوقف وصرف
جماعه من الناس عن الدين الواصل كما كان ذلك دأب القسيسين ولرهبان
الذين كانوا يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستفتحون به فلما
جاءهم ما عرفوا كفروا به خوفا من فوات الجاه والوظيفة عند الناس
وما يجئ اليهم من الهدايا والقطايف حب متاع الحياه الدنيا وما ذلك
عند الله بمخلص ولا يتولى العبد عند لقاء الله قال تعالى ليس
بامانيكم ولا مافى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له
من دون الله وليا ولا نصيرا وقال وما يغنى عنه ماله اذا تردى الى
غير ذلك وانك يا حبيبنا ممن لم يكن دينه على حرف ان اصابه خير

اطمان به و ان اصابته فتنه انقلب على وجهه بل انت ممن يطلب
رضاء الله ولو تقطعت اربا اربا وفاتت عنك جميع المطالب النفيسه
لا تعلمه من عظمة الله ونعمته وشدة عقابه لمن وقع فيه و كل ذلك
انت خبير به وشانك ان تربي من اتاك هكذا فاستعمل ذلك وتبصر
عاقبة امرك فانه لاغناء لك من صلاح نفسك واكتساب ما عند الله
وانك من اعظم من يقبل النصيح تواضعا لله الذى خلق واحيا واليه
المرجع ومن اخص المؤمنين الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه فاذا
بلغك جوابى هذا فاما ان تهاجر الى انت ومن معك من الاصحاب
المحبين من غير نظر الى علاقة ، واما ان تحاصروا الترك الذين
فى جهنم وتجاهدوا من اغتر بزينة الدنيا ولا رضاء لنا عنكم الا
بهذين الامرين فان فعلتم احدهما رضىنا عليكم والا فلا وقد تعلم انه
لا يتحول احد بغير الله فلا تخافوا اعداء الله الذين نواصيهم بيد الله
واستعملوا امر الله فيهم ولا نابوا بلاء الله لكم لتصفية الايمان والفوز
عند الرحمن فالى متى الفرار من بلاء الله الذى فيه لكم الكرامه
والفخامه والله تعالى يقول (ام حسبتم ان تدخلوا الجنه و لما ياتكم
مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأسا والضراء وزلزلوا) وكيف
لمتلك ان يركن الى الراحة وترف للمترفين فى دار الظالمين فانهض
همتك وقو بالله عزمك وشمر فيما يرضيه جهدك وقد ذكرتك بهذا
امثالاً لامر الله تعالى لقوله (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) هذا و اذا
توكلتم على الله ورغبتم الجهاد والمحاصره هناك فاتحدوا مع عثمان
دقنه مع جميع الامرا الموجودين هناك ، ولا تخالفوا عثمان دقنه فى شئ
لا تستأنفوا من ذلك فان منزلتكم عندنا معروفه واولى التقدم المذكورين
فى ايثار ما عند الله والرغبه فى وسع درجات الاخره لمعولكم ان ما

عند الله خير و ابقى و معلوم ان العاقل يسعى فيما هو خير لا سيما
وقوة احاطتكم بمعرفة عظمة ما عند الله و معرفة خسة الدنيا و ما
فيها فلذلك لا يخفى ان المخلص فى طلب ما عند الله يطيب قلبه ان
يشيد الدين و يؤيده ولو مع شلوكوى و ان قصد المؤمن المصدق حوز
رضاء الله و السعى فيما يقربه من الله و من كان على حرف من
الدين فرح ان وجد الرياسة و المال و المنافع الفانية و ان لم يجد ذلك
نازع و اعرض اعلانا الله و اياكم من ذلك اذ ان ذلك للمنافقين الذين
قصرت همته على الدنيا فرضوا بها و اطمأنوا غافلين عن آيات الله
تعالى و لم يجعل الدار الآخرة للمؤمنين المخلصين قال الله تعالى (تلك
الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الارض ولا فساداً) فارادة
العلو مفهومه و ارادة الفساد اعظمها حب الدنيا اذ هى راس كل خطيئته
و لظننا ببراءة ساحتكم عن ذلك كاتبناكم لولا من ابتداء امر المهديه
لظن الخير فيكم و قيامكم بخلص الدين و ما نظن توقفكم عن الهجره
و الجهاد هذا لان يحصد الحاسدين فاذا بلغكم جوابى هذا فحققوا ظنى
فيكم و قد نكرنا لكم اذا ان الكشف الصالح و الدكم السيد الحسن انا الينا
مرارا و تكرارا بامرات و ببعض الصفات التى تحققت فبعد هذا فمتكم
لولى بالقيام بما لله و ايثاره على جميع المشاهى و السلام . شوال
١٣٠١ م .

ملحق رقم (٩)
مشايخ الطريقة الحنفية (١)
السيد محمد عثمان^٢ الحليم^٣ (ت ١٨٥٢)



١٢٠

- ١- انظر : ترجمة السيد محمد عثمان البرقي المحمود (دار الوثائق المركزية) قطعه رقم ١١١٩ رقم الصنف ٢٣-مبوعات
انظر ايضا : محمد احمد حامد محمد خير ، الحنفية المقيمين والتاريخ و النسخ ص (٤٢) .
- ٢- هو السيد جعفر الصادق و له ديوان شعر في مدح الرسول (ص) .
- ٣- هو محمد سر الختم و يقال له محمد البرقي كثيرا عن ابيه .
- ٤- هو محمد عثمان (الأقرب) توفي ١٨٨٦

ثبت المراجع و المصادر

١/ الرباطي ، أحمد بن أحمد بن إدريس: الابانہ النوريہ فی شان صاحب الطریقہ الختمیہ تحقیق الدكتور محمد ابراهيم ابوسليم ط أولى (بيروت: دار الجيل ١٩٩١).

٢/ أحمد محمد أحمد جلی (دكتور): طائفة الختميه اصولها التاريخيه واهم تعاليمها ط أولى (بيروت: دار خضر للطباعة و النشر ١٩٩٢).

٣/ الشاطر بصلي عبد الجليل : (تحقيق مخطوطة كاتب الشونه في تاريخ السلطنه السناريه و الاداره المصريه جمعها و كتبها احمد بن الحاج ابو على كاتب الشونه) الجمهوريه العربيه المتحده وزاره الثقافه والارشاد القومى تراثا).

٤/ أحمد محمد شاموق : من هوامش الثورة و السياسه (بيروت : دار العربيه للطباعة و النشر) (اغفلت تاريخ الطبع).

٥/ أحمد سليمان : و مشيناها خطى صفحات من ذكريات شيوعى اهتدى الجزء الثانى الطبعة الاولى (الخرطوم : دار الفكر للطباعة و النشر ٩٨٦).

٦/ أحمد عبد الرحيم نصر (دكتور): الإدارة البريطانيه و التبشير الاسلامى و المسيحي فى السودان دراسه أوليه (وزارة التربيه و التوجيه الشئون الدينيه و الاوقاف ١٩٧٩). المطبعه الحكوميه بالخرطوم .

- ٧/ أحمد عثمان ابراهيم :
تطور الوعي القومي فى السودان مطابع
دار النيل الازرق للطباعة و النشر
ودمننى . (بدون تاريخ) .
- ٨/ أحمد عثمان ابراهيم :
"الثوره المهديه فكرة و نظريه " مجلة
الدراسات السودانيه يصدرها معهد
الدراسات الافريقيه و الاسيويه بجامعة
الخرطوم العدد الاول المجلد الخامس
اغسطس ١٩٧٥ الصفحات (٥ - ٢٦) .
من اشعار الشايقيه ط ثانيه (الخرطوم :
دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩٢) .
مقدمة ابن خلدون المجلد الاول (دار
البيان) ، (بدون تاريخ) .
ظهر الاسلام الجزء الثانى الطبعة الرابعه
(للقاهره : مكتبة النهضة المصريه ١٩٦٦)
و يسالكونك عن المهديه (بيروت : دار
القضايا ١٩٧٥) .
- ٩/ أحمد عثمان ابراهيم :
١٠/ ابن خلدون :
١١/ أحمد أمين :
١٢/ الصادق المهدى :
١٣/ الصادق المهدى :
١٤/ الصادق المهدى :
١٥/ المهديه :
مستقبل الاسلام فى السودان الطبعة الاولى
(مؤسسة المدينه للصحافه ١٩٨٣) .
ايدولوجية المهديه فى دراسات فى تاريخ
المهديه المجلد الاول اعده للنشر د/ عمر
عبدالرازق النقر مطبوعات قسم التاريخ
جامعة الخرطوم اصل هذه البحوث قدمت
فى المؤتمر العالمى لتاريخ المهديه
الخرطوم ٢٩ نوفمبر ١٩٨١ .
منشورات المهديه تحقيق محمد ابراهيم
ابوسليم ١٩٦٩) .

- ١٦/المهدي ، الامام : منشورات الجزء الثاني الطبعة الثالثة
(الخرطوم: ادارة المحفوظات المركزيه -
وزارة الداخلية) يوليو ١٩٦٤ .
- ١٧/الطيب محمد الطيب: المسيد الطبعة الاولى الخرطوم : دار
جامعة الخرطوم للنشر ١٩٩١ .
- ١٨/ ابو الحسن على الحسنى الندوى: مذكرات سائح فى الشرق العربى ط
اولى (مكتبة وهبه ١٩٥٤) .
- ١٩/الكلاباذى،ابوبكر محمد: التعرف الى مذهب التصوف حققه
عبدالحليم محمود وطه عبدالباقي سرور
(القاهره : البابى الحلبى ١٩٦٠) .
- ٢٠/بشير محمد سعيد : خبايا واسرار فى سياسته السودانيه
الطبعة الاولى (الخرطوم: دار جامعة
الخرطوم للنشر ١٩٩٣ .
- ٢١/بابكر بدرى : تاريخ حياتى الجزء الثالث (بدون تاريخ) .
- ٢٢/ب . م . هولت : دولة المهديه فى السودان عهد الخليفه
عبدالله ١٨٨٥ - ١٨٩٨ ترجمة هنرى
رياض و اخرون (بيروت: دار الجيل
ومكتبة خليفة عطيه) (بدون تاريخ) .
- ٢٣/تاج السر حران : فكرة المهديه عند الشيعة الاثنا عشريه
فى دراسات فى تاريخ المهديه المجلد
الاول اعده للنشر د/ عمر عبدالرازق
النقر مطبوعات قسم التاريخ جامعة
الخرطوم العدد (١) اصل هذه البحوث
قدمت فى المؤتمر العالمى لتاريخ المهديه
الخرطوم نوفمبر - ديسمبر ١٩٨١ .

٢٤/الصفاق، جعفر بن محمد عثمان: لؤلؤة الحسن الساطعة في بعض مناقب
ذی الاسرار اللامعة و الفيوضات الوهية
النافعة سيدنا و استاذنا السيد محمد عثمان
الميرغنى (دار "ثق المركزيه) (متنوعات/
٢٨٣) .

٢٥/ للميرغنى ، جعفر بن السيد محمد عثمان: رسالة الختم في بعض
المبشرات في الرسائل الميرغنية المشتملة
على اثنتي عشرة رساله في اداب
الطريقه الختميه الطبعة الثانيه (مصطفى
البابى الحلبي و اولاده بمصر ١٩٧٩) .

٢٦/ للصفاق ، جعفر محمد عثمان الميرغنى: الديوان الكبير رياض المديح و
جلاء كل ذی ود صحيح و شفاء كل
قلب جريح في مدح النبی الملیح (ص)
(ملتزم الطبع و النشر مصطفى البابى
الحلبى و اولاده بمصر ١٩٣٣) .

٢٧/ جعفر محمد على بخيت (دكتور): الاداره البريطانيه و الحركه الوطنيه
في السودان ١٩١٩ - ١٩٣٩ . ترجمه
هنرى رياض ط اولى (بيروت : دار
الثقافه و الخرطوم: مكتبة خليفه عطيه
فبراير ١٩٧٢) .

٢٨/ حسن مكى محمد احمد (دكتور): الثقافه السناريه المغزى و المضمون
بمناسبه مرور ٥٠٠ عام هجرى على قيام
سلطنة سنار الاسلاميه (جامعة افريقيا
العالميه - مركز البحوث و الترجمه)
اصداره رقم ١٥ .

- ٢٩/ حسن محمد الفاتح قريب لله: التصوف في السودان الى نهاية عصر الفونج
ط أولى مطبوعات كلية الدراسات العليا
بحث رقم (٢٢) جامعة الخرطوم ١٩٨٧ .
- ٣٠/ حسن على الساعوري (واخرون): عمال السودان و السياسه (القاهره :
الاتحاد الاسلامي الدولي للعمل ١٩٨٦) .
- ٣١/ حسن نجيله :
ملاحم من المجتمع السوداني ط ثانيه (الخرطوم
: دار جامعة الخرطوم ١٩٩١) .
- ٣٢/ خالد حسين الكد :
مجلة الدراسات السودانيه يصدرها معهد
الدراسات الافريقيه و الاسيويه المجلد
الثاني عشر العدد الاول ابريل ١٩٩٢
صفحات ٤٤ - ٧٦ .
- ٣٣/ زكي بحيري (دكتور) :
التطور الاقتصادي و الاجتماعي في
السودان من الازمه الاقتصاديه العالميه حتى
الاستقلال ١٩٣٠ - ١٩٥٦ ط أولى (لنهضه
المصريه ١٩٨٧) .
- ٣٤/ على زين العابدين :
تاج الاولياء و الاولياء ط أولى (بيروت :
دار و مكتبة الهلال ١٩٨٤) .
- ٣٥/ عبدالقادر محمود (دكتور):
الفكر الصوفي في السودان مصاحره وتياراته
والوانه . ط أولى (دار الفكر العربى ١٩٦٨) .
- ٣٦/ على عبدالرحمن الامين :
الديمقراطيه و الاشتراكيه في السودان
(بيروت: منشورات المكتبه العصريه ١٩٧٠) .
- ٣٧/ عبدالرحمن المهدي :
جهاد في سبيل الاستقلال اشرف على اعداده
للضائق المهدي (بدون تاريخ) (طبع بمطابع
المطبعه الحكوميه للخرطوم) .
- ٣٨/ على صالح كرار (دكتور):
الطريقه الادريسيه في السودان ط أولى
(بيروت: دار الجيل ١٩٩١) .

- ٣٩/ عثمان سيد احمد (دكتور): الختميه و الانصار (الخرطوم: الشركه السودانيه للتوزيع المحدوده) (بدون تاريخ)
- ٤٠/ عثمان دقنه : مذكرات عثمان دقنه تحقيق محمد ابراهيم ابوسليم . ط أولى (الخرطوم : دار التأليف و الترجمه و النشر جامعة الخرطوم ١٩٧٤) .
- ٤١/ عبدالوهاب احمد عبدالرحمن (دكتور): توشكى دراسه تاريخيه لحمله عبدالرحمن النجومى على مصر ط أولى . الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٧٩ .
- ٤٢/ عبدالله حسن زروق (دكتور): قضايا التصوف الاسلامى ط أولى (الخرطوم : دار الفكر ١٩٨٥) .
- ٤٣/ الميرغنى، محمد عثمان: النور البراق فى مدح النبى المصداق (ص) ط ثانيه (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٨١) .
- ٤٤/ الميرغنى، محمد عثمان: الاساس و الراتب ط أولى (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٨٧) .
- ٤٥/ الميرغنى، محمد عثمان: راتب الميرغنى يحتوى على الاساس الراتب التوسلات . الشكيه . المحامد . الاستغفار (القاهره: دار الوطنى للنشر و الاعلان و التوزيع) (بدون تاريخ) .
- ٤٦/ الميرغنى، محمد عثمان: المسبعه الميرغنيه المشتمله على الصلوات الاسبوعيه المسماه فتح الرسول ط ثانيه (ملتزم الطبع و النشر مصطفى البابى الحلبي و اولاده بمصر ١٩٥٧) .
- ٤٧/ الميرغنى، محمد عثمان: منظومه منجيه العبيد فى علم التوحيد ط ثانيه . (المكتبه الاسلاميه ١٩٩٠) .

- ٤٨/ الميرغنى، محمد عثمان : مولد النبى المسمى بالاسرار الربانيه ط لولى (الخرطوم: المكتبه الاسلاميه ١٩٧٦) .
- ٤٩/ الميرغنى، محمد عثمان : النفحات المكيه و اللمعات الحقيه فى شرح اساس الطريقه الميرغنيه ضمن مجموعه النفحات الربانيه المشتمله على سبعة رسائل ميرغنيه مصطفى الحلبى (١٩٨٠) .
- ٥٠/ الميرغنى، محمد عثمان : الهبات المقتبسه لاطهار المسائل الخمسه و العطايه الدقيقه فى اسرار الطريقه ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه .
- ٥١/ الميرغنى، محمد عثمان : الفتح المبروك فى كثير من اداب السلوك ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٢/ الميرغنى، محمد عثمان : الزهور الفائقه فى حقوق الطريقه الصادقه ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٣/ الميرغنى، محمد عثمان : مناقب صاحب الراتب ضمن مجموعه الرسائل الميرغنيه فى اداب الطريقه الختميه .
- ٥٤/ الميرغنى، محمد عثمان : اجازة ختمية السودان ، دار الوثائق المركزيه قطعه رقم ٢١٧/ متنوعات ١/١٩ .
- ٥٥/ الميرغنى، محمد عثمان : ترجمه الامام السيد محمد عثمان الميرغنى المحجوب المكى دار الوثائق المركزيه قطعه رقم ١١١٩/ متنوعات صندوق رقم ١/٦٣ .
- ٥٦/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): الحركه الفكرية فى المهديه ط لولى الخرطوم: جامعة الخرطوم قسم التأليف والنشر ١٩٧٠ .

٥٧/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): مكي الطيب شبيكه ١٩٠٥ - ١٩٨٠ لجنة
تأبين فقيد العلم و الوطن مكي الطيب
شبيكه مطبعة جامعة الخرطوم .

٥٨/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور): السيد على الميرغني و قيادة الختميه في
بحوث في تاريخ السودان ط أولى (بيروت
: دار الجيل ١٩٩٢)

٥٩/ محمد ابراهيم ابوسليم (دكتور) العلماء في بحوث في تاريخ السودان ط
أولى (بيروت : دار الجيل ١٩٩٢) .

٦٠/ مكي شبيكه (دكتور) :
السودان و الثوره المهديه الجزء الاول من
موقعة ابا الى حصار الخرطوم ط أولى
(الخرطوم: دار جامعة للخرطوم للنشر ١٩٧٨)
٦١/ مكي شبيكه (دكتور):
السودان عبر القرون (بيروت : دار الثقافه
١٩٦٧) .

٦٢/ محمد عمر بشير (دكتور):
العلاقات العربيه الافريقيه دراسة تحليله
جامعة الخرطوم معهد للدراسات الافريقيه
و الاسيويه ١٩٨٤ .

٦٣/ محمد عمر بشير (دكتور):
تاريخ الحركه الوطنيه في السودان ١٩٠٠
- ١٩٦٩ (الخرطوم : لدار السودانيه للكتب)
(بدون تاريخ) .

٦٤/ محمود عبدالله برات:
تعليم الفتاة في السودان (اهدافه و مناهجه من
منظور اسلامي) في الاسلام في السودان
اعد المقالات للنشر منشر عبدالرحيم - للطيب
زين العابدين ط أولى (الخرطوم : دار

الاصاله ١٩٨٧) بحوث من المؤتمر الاول
لجماعة الفكر و الثقافه الاسلاميه ١٩٨٢ .

- ٦٥/ محمد احمد النعاج (دكتور): المهديه و اثرها الدينى فى السودان فى الاسلام فى السودان اعد المقالات للنشر مدثر عبدالرحيم و الطيب زين العابدين ط أولى (الخرطوم: دار الاصاله ١٩٨٧) المؤتمر الاول لجماعة الفكر والثقافه الاسلاميه بالخرطوم .
- ٦٦/ محمد فؤاد شكرى (دكتور): مصر و السودان تاريخ وحده وادى النيل السياسيه فى القرن التاسع عشر ١٨٢٠- ١٨٩٩ . ط ثانيه (دار المعارف بمصر ١٩٥٨) .
- ٦٧/ محمد احمد كرار: الاحزاب السودانيه و التجربه الديمقراطيه (الخرطوم : دار الفكر للطباعه و النشر ١٩٨٥) .
- ٦٨/ محمد ابراهيم الطاهر : تاريخ الانتخابات البرلمانيه اصدار بنك المعلومات السودانى (بدون تاريخ) .
- ٦٩/ محمد احمد محبوب : الديمقراطيه فى الميزان ط ثالثه . للخرطوم: دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) .
- ٧٠/ محمد سليمان صالح ضرار: امير الشرق ط أولى (الدار السودانيه الكتب) طبع بمطابع مذكور (بدون تاريخ) .
- ٧١/ محمد محبوب مالك : المقالومه الداخليه لحركه المهديه ١٨٨١- ١٨٩٨ ط أولى (بيروت : دار الجيل ١٩٨٧)
- ٧٢/ مصطفى محمد مسعد : الاسلام و التنويه فى العصور الوسطى ملتزم الطبع و النشر مكتبة الانجلو المصريه ١٩٦٠) .

- ٧٣/ مدثر على البوشى : للبعث للوطنى و روافد الزحف (الخرطوم دار الفكر الحديث) (بدون تاريخ) .
- ٧٤/ محمد أحمد حامد محمد خير: الختمية العقيدة و التاريخ و المنهج ط ثانيه (الخرطوم : دار المأمون ١٩٨٧) .
- ٧٥/ محمد أحمد حامد محمد خير: براءة الشيعة من مفتريات الوهابيه. (اغفلت تاريخ الطبع و اسم الناشر) .
- ٧٦/ محمد الخليفه طه الريفى : السادة المراغنة (الخرطوم: المكتبة الاسلامية ١٩٨٣) اصدار هيئة الختمية للدعوة و الإرشاد الاسلامى طبع بمطبعة التمدن .
- ٧٧/ نعوم شقير : تاريخ السودان الحديث ج الثالث (بدون تاريخ) .
- ٧٨/ نور الدائم، عبد المحمود: المناقب الصغرى لسيدى الشيخ احمد الطيب بن البشير(بدون تاريخ) .
- ٧٩/ يوسف فضل حسن(بروفيسر): دراسات فى تاريخ السودان للجزء الاول . ط . لولى (الخرطوم : جامعة الخرطوم دار التأليف و النشر ١٩٧٥) .
- ٨٠/ يوسف فضل حسن() : من معالم تاريخ الاسلام فى السودان (الخرطوم: دار الفكر للطباعة و النشر) مؤتمر الاسلام فى السودان / جماعة الفكر و الثقافة الاسلامية .
- ٨١/ يوسف فضل حسن(بروفيسر): الشلوخ أصلها ووظيفتها فى السودان وداى النيل الاوسط ط . ثانيه (الخرطوم : دار جامعة الخرطوم للنشر ١٩٨٩) .
- ٨٢/ النبهانى، يوسف بن اسماعيل: جواهر البحار فى فضائل النبى المختار (صلعم) للجزء الثانى (مصطفى البابى الحلبي ١٩٦٠) .

٨٣/ النبيهاني، يوسف بن اسماعيل: جامع كرامات الاولياء (بدون تاريخ) .

ثانيا : الرسائل الجامعية :

- ١/ الناصر - ابو كروق: تاريخ مدينة كسلا ١٨٨٣ - ١٨٩٧م
ماجستير كلية الاداب - جامعة القاهرة
١٩٦٧- مطبوعه على الاله للكتابه .
- ٢/ احمد عثمان محمد ابراهيم: الجزيرة خلال المهديه ١٨٨١ - ١٨٩٨م .
ماجستير كلية الاداب - جامعة الخرطوم
١٩٧٠- مطبوعه على الاله للكتابه .

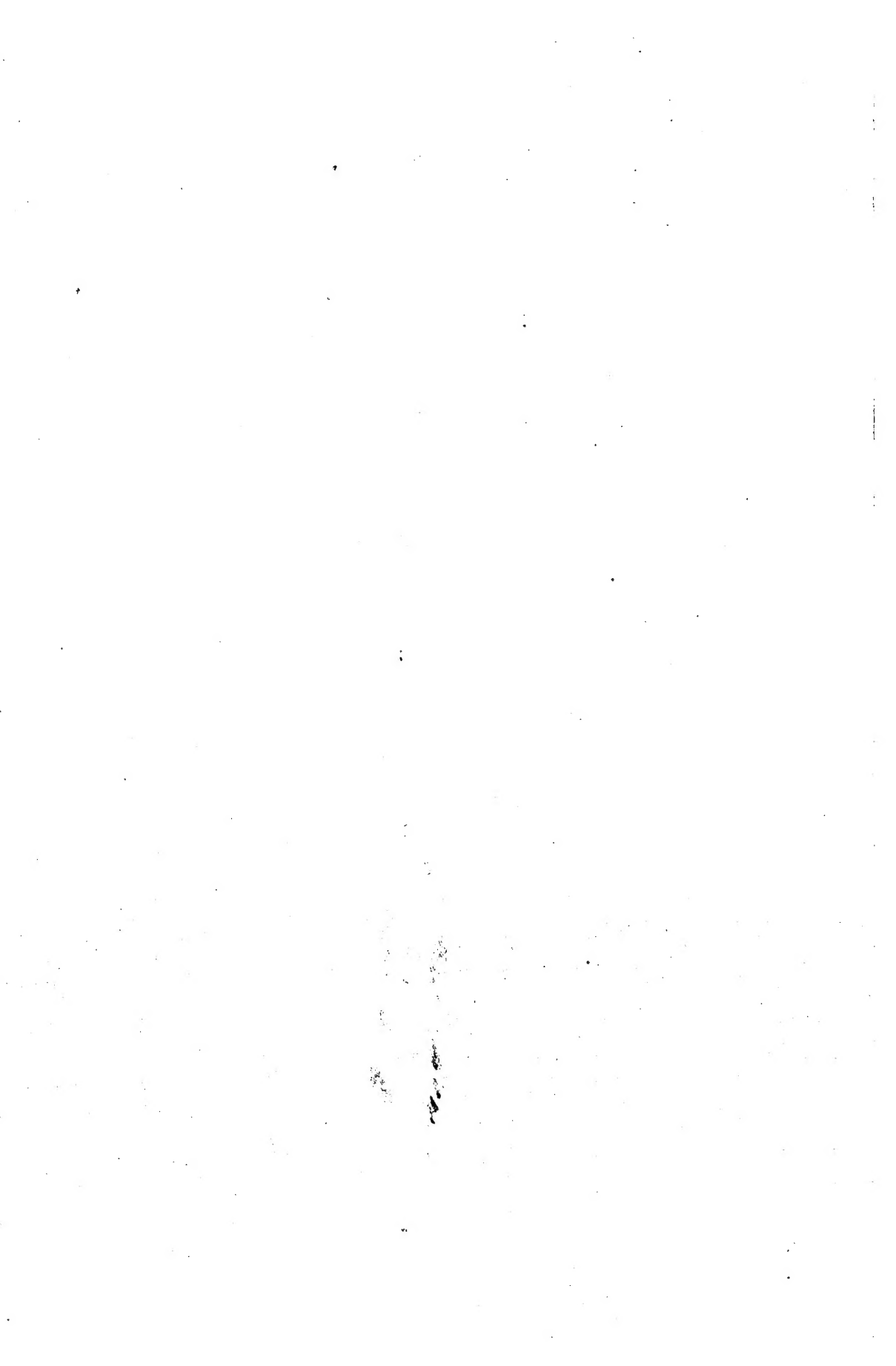
ثالثا : المقابلات :

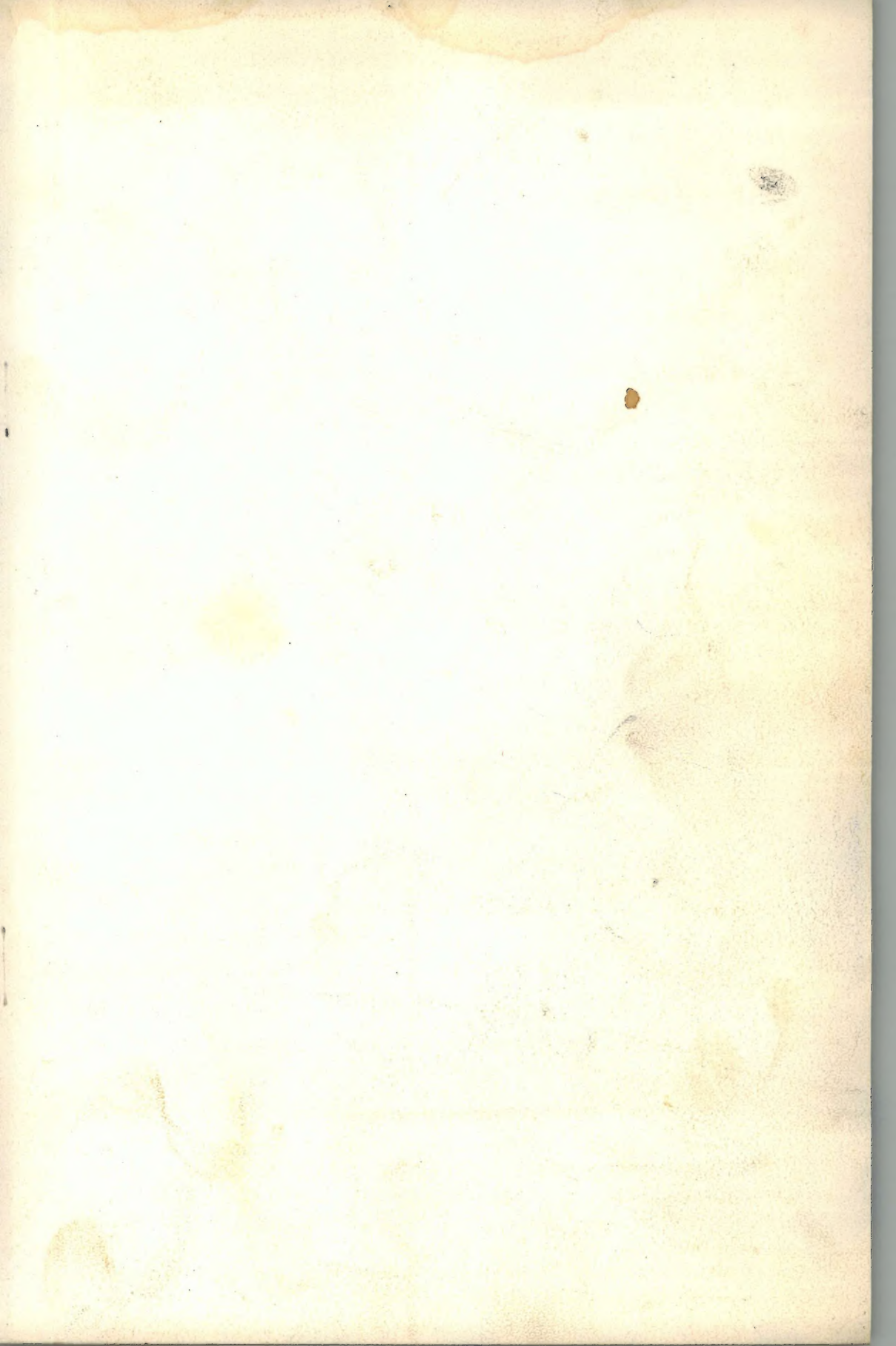
- ١/ السيد/ احمد بن محمد عثمان بن احمد بن محمد عثمان الميرغني:
(موليد ١٩٥٧) محاضر بكلية الطب جامعة امدرمان الاسلاميه -
(مقابله عن العلاقه بين اسرة السيد احمد و السيد . على الميرغني
و مواقف اسرة السيد محمد عثمان (شعبات) الدينيه و السياسيه فى
الطريقه الختميه) فى منزله بشعبات قرب كلية الزراعه جامعة
للخرطوم ١٩٩٦/١٠/١٩ .
- ٢/ الشيخ/ حسن بن الشيخ محمد الفاتح قريب الله شيخ السجله السمانيه
: (مقابلة عن المهديه و صلتها بالسمانيه) بمنزله بوندوبماي
بامدرمان ابريل ١٩٩٦ .
- ٣/ الخليفه/ محمد نور البدوى حامد على صالح :
(موليد ١٩٢٨) - مقابله عن الكرامه عند الختميه - بمنزله
بامبده الحاره (١٢) بتاريخ ١٩٩٦/١٠/٢٧ .

المراجع باللغة الانجليزية :

- ١/ J. S. R , The Sudan,s path to Independence William Black wood and sons Ltd. Edinburch , London ١٩٥٧.
- ٢/ J. O , Voll : A history of the Kh atmiyya Tarigah in the Sudan Harvard University ١٩٦٣ .
- ٣/ Ali Salih Karrar: Sufi brother hoods in the Sudan , first published London C.Hurst and Co.(Publishers).
- ٤/ Gabriel Warburg : The Sudan under Wingte, A dministration in the Anglo - Egypton , Sudan ١٩١٣ - ١٩١٦ Frank Cass and Co. Ltd (١٩٧١)

الطابعون دار جامعة افريقيا العالمية





من مفارقات المجتمع السوداني ، الانفصام بين افكار رجال الدعوة والاصلاح من امثال السيد الميرغني الكبير والامام المهدي والاجيال التي خلفتهم وحاولت أن ترثهم وتستخدم مقومات زعامتهم الفكرية والروحية وراء المجد الاقتصادي والسياسي وكل حركة نهضة في السودان تبدأ بنواة روحية وفكرية ثم تنمو شجرة ضخمة بثمار شهية ، فيحسب الخلف أن غاية المراد النقاط ثمار الشجرة دون بقية الناس ، ناسين انه حين يشتد عطاء الشجرة تكون ساعة ذبولها قد دنت وان المطلوب تجديد العطاء ، بتجديد الغرس علي ذات المقومات الروحية والفكرية ولكن هيهات إذ ليس فيهم من طاقات العطاء وليس معهم من مدد الفكر والروح ما يرشحهم لذلك .

ولكن يا حسرتاه لم يجد هذا الزرع من يتعهد بالسقيا والمتابعة ومهما يكن ، فإنّ جلّ رجال الاصلاح والدعوة في السودان ، بدأوا مشاريعهم الدعوية والروحية وهم في مقتبل العمر ، فالمهدي الذي ملأ الدنيا وشغل الناس مات ولم يتجاوز الأربعين والميرغني بدأ دعوته ولم تتجاوز سنه واحد وعشرين عاما وفي مثل ظرفنا الحالي نحتاج للشباب إذ ظروف السودان الصعبة تحتاج لعزم وارادة وهمة الشباب واي مشروع إسلامي لا يستند إلي الشباب ولا يثق بالشباب ولا يقوم علي الشباب فإن شجرته بسرعان ما يستنبل .

من مقدمة الدكتور حسن مكي

الاصحاح رقم (٢٢)

الطبعة الاولى ١٩٩٧م - ١٤١٨هـ

تصميم الغلاف : غادة مبارك

دار مقبلة جامعة إفريقيا العالمية للطباعة

